

﴿إِنْ أَرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾

# المصباح

لا يُصْلِحُ آخِرَ هَذِهِ الْأُمَّةِ إِلَّا مَا أَصْلَحَ أَوَّلُهَا

مجلة جامعة تصدر عن دار الفضيلة للنشر والتوزيع

السنة الخامسة. العدد السابع والعشرون: رمضان/شوال 1432 هـ الموافق لـ سبتمبر/أكتوبر 2011م



## حقيقة الحج

## النصيرية.. الحقيقة والواقع

عز الدين رمضان

## فائدة في تفسير قوله تعالى:

﴿تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ﴾ لابن تيمية

عمار تمال

## الإصلاح والأمن

ياسين شوشار

## أهمية السلامة والعافية للفرد والمجتمع

عبد المجيد قالي

## زكاة المخلوقات المالية

أ.د. محمد علي فركوس



## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ، نَحْمَدُهُ وَنُسْتَعِينُهُ وَنَسْتَغْفِرُهُ، وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا وَمِنْ سَيِّئَاتِ أَعْمَالِنَا، مَنْ يَهْدِهِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ، وَمَنْ يَضِلَّ فَلَا هَادِيَ لَهُ.

وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ [سُورَةُ الْغَاثَةِ: ١٠٢].

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا

وَنِسَاءً ءَاتَقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ ءَالَارْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾ [سُورَةُ النَّسَاءِ: ١].

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا﴾ [سُورَةُ الْفَاتِحَةِ: ٧٠] يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ

ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ [سُورَةُ الْأَنْجَازِ: ٧١].

أَمَّا بَعْدُ:

فَإِنَّ خَيْرَ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ، وَأَحْسَنَ الْهَدْيِ هَدْيُ مُحَمَّدٍ ﷺ، وَشَرُّ الْأُمُورِ مُحَدَّثَاتُهَا، وَكُلُّ مُحَدَّثَةٍ بِدْعَةٌ، وَكُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ، وَكُلُّ ضَلَالَةٍ فِي النَّارِ.





مدير المجلة

# افتتاحية

## العلم والتراحم

إن العلم بالوحي لا يورث إلا خيراً، ولا يجني منه الناس إلا نفعاً؛ لأنه يقود إلى كل فضيلة، ويحجز عن كل رذيلة، فما من محل انتشر فيه العلم إلا ونعم أهله بالأمن والسعادة، وتواطأت نفوسهم على إيصال البر والخير والنفع إلى كافة الناس عموماً، وللمؤمنين خصوصاً؛ ذلك لأن هذا العلم مقترن بالرحمة اقتراناً وثيقاً، فإنه كلما اتسع علم العبد اتسعت رحمته، لذا لما كان الصحابة رضي الله عنهم أسعد الناس بهذا العلم كانوا أكثرهم تراحماً، قال الله تعالى: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾ [البقرة: 29]؛ ولما كان الصديق رضي الله عنه هو أعلم الأمة بعد نبيها ﷺ باتفاق الأمة، قال فيه ﷺ: «أَرْحَمُ أُمَّتِي بِأُمِّي أَبُو بَكْرٍ»، وقبله نبينا ﷺ الذي كان أعلم الناس بالله وبما جاءه من الوحي، قال الله تعالى عنه: ﴿بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ [سورة التوبة: 128]، وقال عن نفسه ﷺ: «إِنَّمَا أَنَا رَحِمَةٌ مُهْدَاةٌ»؛ ولما كان الله جل ذكره قد أحاط بكل شيء علماً، وسعت رحمته كل شيء؛ وكان أرحم بعباده من الوالدة بولدها؛ ولما كان أهل السنة والجماعة هم أعلم الناس بالحق كانوا أرحم بالخلق.

وقد جرت عادة كثير من أهل الحديث والإسناد أن يكون قوله ﷺ: «الرَّاحِمُونَ يَرْحَمُهُمُ الرَّحْمَنُ ارْحَمُوا أَهْلَ الْأَرْضِ يَرْحَمَكُمُ أَهْلُ السَّمَاءِ»، هو أول حديث يسمعه الطالب من شيخه، ليرسخ في قلبه أن العلم يورث الرحمة بالخلق وأنهما أمران متلازمان لا يفترقان؛ فإذا طلب العلم ولم يجد هذه الرحمة في قلبه؛ فأحد أمرين: إما أنه طلب علماً غير نافع، وإما أنه سيء الطوية، لم ينتفع بالعلم، وفي الحديث: «لَا تُنْزَعُ الرَّحْمَةُ إِلَّا مِنْ شَقِيٍّ» وهو حديث حسن.

إن هذه الغلظة والقسوة والشدة التي طغى ريحها في مجتمعات المسلمين اليوم، ولم يسلم منها حتى بعض من ينتسب إلى العلم ويعد نفسه من طلابه، سببها قلة العلم الصحيح وانحسار دائرته، ونُدرة العلماء، قال الإمام مالك رحمه الله: «مَا قَلَّتِ الْأَثَارُ فِي قَوْمٍ إِلَّا ظَهَرَتْ فِيهِمُ الْأَهْوَاءُ»؛ وَلَا قَلَّتِ الْعُلَمَاءُ إِلَّا ظَهَرَ فِي النَّاسِ الْجَفَاءُ» [ذم الكلام وأهله] (869)؛ فلا أحسن من لزوم العلم وأهله والتزام أخلاقه وآدابه، ونشره بين الناس، ليبدلنا الله بهذه الغلظة رقةً، وبهذه القسوة رحمةً، وبهذه الشدة رافةً وليناً.

نسأل الله علماً نافعا يجرُّ إلى قلوبنا رحمةً نرحم بها جميع الخلق، فتكون موجبةً وموصلةً لنا إلى رحمته سبحانه وكرامته، إنه جواد كريم.

﴿إِنْ أَرِيدُ إِلَّا الْإِسْلَامَ مَا اسْتَخْلَفْتُ وَمَا تَدِينُ إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾

# الإسلام

لا يُصْلَحُ أَحَدٌ خِلَّةَ الْأُمَّةِ إِلَّا مَا أَصْلَحَ أَوْلَاهَا

مجلة جامعة

تصدر عن دار الفضيلة للنشر والتوزيع

## دار الفضيلة

المدير

توفيق عمروني

رئيس التحرير

عز الدين رمضان

أعضاء التحرير:

عمر الحاج مسعود

عثمان عيسي

نجيب جلواح

التصميم والإخراج الفني:

دار الفضيلة للنشر والتوزيع

الطباعة:

مطبعة الديوان

عنوان المجلة:

دار الفضيلة للنشر والتوزيع

حي باحة (03)، رقم (28) الليدو.

المحمدية - الجزائر

الهاتف والفاكس:

(021) 51 94 63

التوزيع (جوال): (0661) 62 53 08

البريد الإلكتروني:

darelfadhila@hotmail.com

الموقع على الشبكة العنكبوتية:

www.rayatalislah.com



## في هذا العدد

4

### حقيقة الحج

التحرير

11

### الحج وتحقق المتابعة

د.كمال قالمي

14

### بعض مظاهر الشرك في الغرب الجزائري

محمد رحيل

1 الافتتاحية: العلم والتراحم / مدير المجلة.....

4 الطليعة: حقيقة الحج / التحرير.....

في رحاب القرآن: التقعيد للوصول إلى الحكم الشرعي للتجويد

6 /سمير زبوجي.....

من مشكاة السنة: الحج وتحقيق المتابعة

11...../د.كمال قالمي

التوحيد الخالص: بعض مظاهر الشرك في الغرب الجزائري

14...../محمد رحيل

بحوث ودراسات: دراسة القاعدة الفقهية: اليقين لا يزول بالشك

عند الحافظ ابن عبد البر رَحِمَهُ اللهُ

18...../خليل يامن

مسائل منهجية: الإصلاح والأمن

26...../ياسين شوشار

سيرة وتاريخ: النصيرية؛ الحقيقة والواقع

33...../عز الدين رمضان

تزكية وآداب: أهمية السلامة والعافية للفرد والمجتمع

37...../عبد المجيد تالي

41.....فتاوى شرعية: أ.د. محمد علي فركوس

أخبار التراث: فائدة في تفسير قوله تعالى:

﴿تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ﴾ لشيخ الإسلام ابن تيمية رَحِمَهُ اللهُ

43...../عمار تمالك

اللغة والأدب: تشويق الأنام لزيارة البيت الحرام

46...../عبد المالك بن مبروك

قضايا تربوية: التربية الإيمانية خير لهم لو كانوا يعلمون

48...../د. صالح عومار

52.....الفوائد والنوادر: التحرير

54.....بريد القراء: التحرير



## العدد السابق



26

الإصلاح والأمن

ياسين شوشار

33

النصيرية؛ الحقيقة والواقع

عز الدين رمضان

## قواعد النشر في المجلة

- أن تكون الموضوعات مطابقة لخطة المجلة، وموافقة لمنهجها.
- أن يكون المقال متسمًا بالأصالة والاعتدال.
- أن يحرر المقال بأسلوب يحقق الغرض، ولغة بعيدة عن التكلف والتعقيد.
- الدقة في التوثيق والتخريج مع الاختصار.
- أن تكون الكتابة على الكمبيوتر، أو بخط واضح مقروء؛ وعلى وجه واحد من الورقة.
- ألا يزيد المقال على خمس صفحات.
- أن يذكر صاحب المقال اسمه الكامل وعنوانه ورقم هاتفه، ودرجته العلمية إن وجدت.
- المقالات أو البحوث التي لا تنشر لا ترد لأصحابها.

46

تشويق الأنام لزيارة البيت الحرام

عبد المالك بن مبروك



# حقيقة الحج

التحرير



إنَّ الحجَّ مدرسةٌ لتطهير القلوب من أدرانها وتزكية النفوس من أضرارها وإصلاح الجوارح من فسادها وتجديد الإيمان ومراغمة الشيطان، مدرسة يتعلَّم فيها الحاجُّ المحافظة على الصَّلوات والتَّفرُّغ للعبادة وكثرة الذِّكر والدُّعاء، وإيصال الخير إلى إخوانه والتَّعاون معهم على البرِّ والتَّقوى، ويتمرَّن فيها على حسن الخلق وطيب الكلام والعفو والصَّبر وتحمل المشاق ومجاهدة النفس ومخالفة الهوى وكفِّ الأذى وغضِّ البصر وملك اللِّسان، قال تعالى: ﴿الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَةٌ فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمْهُ اللَّهُ وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى وَاتَّقُونِ يَأْتُوا لِيَآلِيبِ ۝١٣٧﴾ [سُورَةُ التَّحَةِ: ١٣٧].

إنَّ موسم الحجِّ - وبخاصة يوم عرفة - أعظمُ مَجْمَعٍ إسلاميٍّ يجتمع فيه المسلمون من سائر أصقاع الأرض على اختلاف ألسنتهم وألوانهم، يوحدون ربَّهم الواحد الأحد، ويدعون وحده لا شريك له، ويتقرَّبون إليه بأنواع من العبادات.

مقصدهم واحد ولباسهم واحد وكلامهم واحد، جمعهم عقيدة التَّوحيد وكلمته: «لا إله إلا الله»، التي تذوب أمامها كلُّ الروابط والقوميَّات والأحزاب، قال الله تعالى: ﴿وَإِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ ۝٥٢﴾ [سُورَةُ التَّحَةِ: ٥٢]، وهذه هي

الرَّابطة الحقيقية التي تجمع وتقرِّب، وتربِّي وتهذِّب. وقد بيَّن النَّبيُّ ﷺ هذه الحقيقة أحسنَ بيان وأتمَّه، فقال في خطبته وَسَطَ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ! أَلَا إِنَّ رَبَّكُمْ وَاحِدٌ وَإِنَّ أَبَاكُمْ وَاحِدٌ، أَلَا لَا فَضْلَ لِعَرَبِيٍّ عَلَى عَجَمِيٍّ وَلَا لِعَجَمِيٍّ عَلَى عَرَبِيٍّ، وَلَا أَحْمَرَ عَلَى أَسْوَدَ وَلَا أَسْوَدَ عَلَى أَحْمَرَ إِلَّا بِالتَّقْوَى»، أَبْلَغْتُ؟ قَالُوا: بَلَّغَ رَسُولُ اللَّهِ... قال: «لِيُبْلِغَ الشَّاهِدُ الْغَائِبَ» [أخرجه أحمد (23489)، وسنده صحيح].

في ذلك المكان تزكو نفوسهم وتطيب أرواحهم وتعلو هممهم، وتبرز قوتهم ووحدتهم، وتتجسَّد أخوتهم الإسلامية: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾ [سُورَةُ الْمَحْجَلَةِ: ١٠]، فيشعر الحاجُّ المغربيُّ بأنه أخٌ للحاجِّ المشرقيِّ والآسيويِّ والأمريكيِّ، ويوقنون جميعاً بأنه لا فضل لأحد على أحد إلا بالتَّقوى، قال تعالى: ﴿إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ﴾ [سُورَةُ الْمَحْجَلَةِ: ١٣] ويجدون من طعم الإيمان وحلاوة الطاعة ما لا يجدونه في غيره من الأماكن.

فليجعل موسم الحجِّ مناسبةً لتجديد الإيمان وتعليم الجاهلين وتنبيه الغافلين، وموسماً لشحذ الهمم وإحياء القلوب وإصلاح العيوب، وميداناً للتعارف بين جميع المسلمين والتَّعاون فيما بينهم على البرِّ والتَّقوى، وجمع كلمتهم على التَّوحيد والسُّنة، والالتفاف حول علمائهم، وفرصةً لترسيخ عقيدة التَّوحيد وإرساء الأخلاق



إلى علم وصدق وإخلاص وتضحية ومجاهدة للنفس والهوى، وترفع عن حظوظ النفس ومصالحها من أجل خدمة الحجّاج وإنجاح هذا العمل.

لذا ينبغي للبعثات والجهات المسؤولة القيام بالحجّاج وخدمتهم وتوفير أسباب العبادة والمعيشة والأمن حتى يؤدّوا مناسكهم على أكمل وجه وأحسن هيئة، قال الله تعالى: ﴿وَعَهْدَنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَن طَهِّرَا بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ﴾ [سورة البقرة: 125]، كما ينبغي الحذر من التلاعب بأموالهم، وهضم حقوقهم وإهمال جاهلهم وتأخير ضعيفهم.

إنها أمانة يجب مراعاتها، ومسؤولية ينبغي حفظها، قال الله تعالى في وصف المؤمنين المفلحين: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمْتِنَتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ﴾ [سورة المؤمنون: 8]، وقال رسول الله ﷺ: «كُلُّكُمْ رَاعٍ وَكُلُّكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ» [متفق عليه].

فهل نحن في المستوى المطلوب للقيام بذلك وتحقيقه، حتى يظهر للعالمين أنّ الحجّ توحيدٌ وعبادةٌ وسُنّةٌ، وأخوةٌ واجتماعٌ وقوّةٌ؟

اللهم أعنّ العاملين، واهدِ الغافلين، ووفّق حجاجنا الميامين، والحمد لله ربّ العالمين.

النّبويّة وتثبيت المبادئ الإسلاميّة، وإبطال العادات الجاهليّة المناهية للحنيفيّة السّميّة، ودعوة للأمن والسّلام والصدق والوفاء ورعاية الحقوق وحفظ الأمانات وأدائها إلى أهلها.

خطب رسول الله ﷺ النّاس يوم عرفة وقال: «إِنَّ دِمَاءَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ حَرَامٌ عَلَيْكُمْ كَحُرْمَةِ يَوْمِكُمْ هَذَا فِي شَهْرِكُمْ هَذَا فِي بَلَدِكُمْ هَذَا، أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مِنْ أَمْرِ الْجَاهِلِيَّةِ تَحْتَ قَدَمِي مَوْضُوعٌ» رواه مسلم (1218).

وقال فضالة بن عبيد رضي الله عنه: قال رسول الله ﷺ في حجة الوداع: «أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِالْمُؤْمِنِ؟ مَنْ أَمِنَهُ النَّاسُ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ، وَالْمُسْلِمُ مَنْ سَلِمَ النَّاسُ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ» أخرجه أحمد (23958)، وإسناده صحيح.

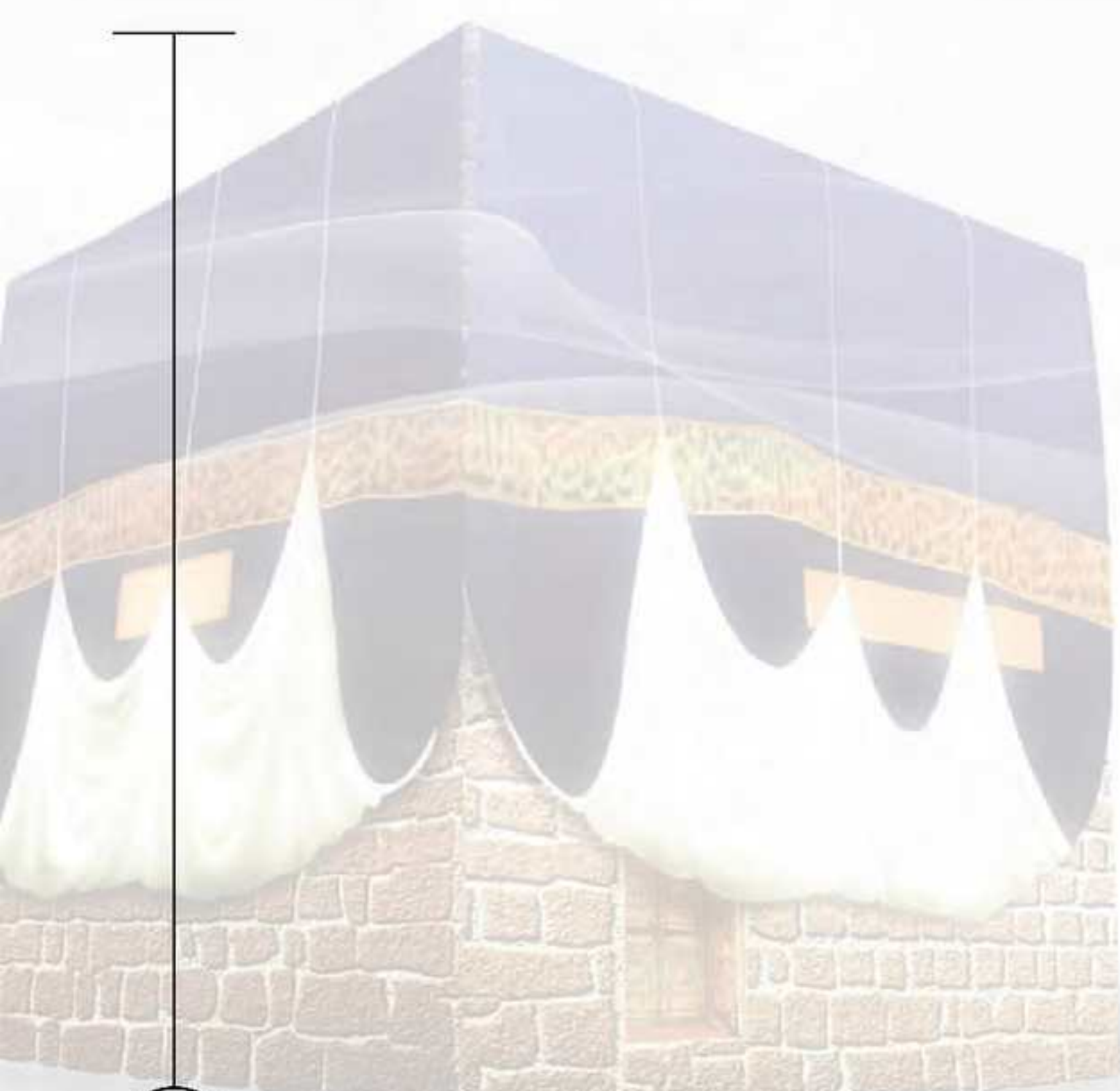
بهذه المقاصد الجليلة والمعاني النبيلة تحيا أمة الإسلام، وتظهر على أبنائها آثار الحجّ الطيّبة، ويلمّ شملهم وتجمع كلمتهم على الحقّ المبين، ويكونون متعاونين على الدعوة إليه والمنفعة عنه ومواجهة عدّاته.

وهذا ممّا يغيظ أعداء الإسلام ويحزنهم، ويقتض عليهم مضجعهم، ويُنغص عليهم عيشهم، قال رئيس الوزراء البريطاني جلاستون لأعضاء البرلمان: وقد أمسك بيمينه القرآن الكريم: «إنّ العقبة الكؤود أمام استقرارنا بمستعمراتنا في بلاد المسلمين هي شيثان ولا بدّ من القضاء عليهما مهما كلفنا الأمر، أولهما هذا الكتاب، وسكت قليلاً وأشار بيده اليسرى نحو الشرق وقال: وهذه الكعبة».

فما أحوَج المسلمين - حُكّاماً ومحكومين - إلى تعظيم الكعبة والتّنويه بالحجّ، قال الله تعالى: ﴿جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِيَمًا لِلنَّاسِ﴾ [سورة آل عمران: 96]، أي: يرفع عنهم بسبب تعظيمها السّوء، كما قال ابن عباس رضي الله عنهما: «لو لم يحجّ النّاس هذا البيت لأطبق الله السّماء على الأرض». [تفسير ابن كثير] (413/1)

فإذا عظّموا البيت الحرام ويَمّموه للحجّ والعبادة، قام دينهم وصلح شأنهم واستقامت دنياهم، وتمّ أمنهم ونصرهم ربهم، وكملت في الدّنيا والآخرة سعادتهم.

ولا يخفى أنّ تحقيق تلك المقاصد يحتاج إلى جهود أهل العلم وطلبته بالتّعاون والتّسيق مع الجهات الوصيّة والمسؤولة، ويفتقر





# الحكم الشرعي للتجويد



سمير زوجي

ورَّوم<sup>(7)</sup>، والابتداء بكلام مفهوم<sup>(8)</sup>، والوقف على عبارة لها معنى صحيح مقصود<sup>(9)</sup>، وترك التَّكَلُّف في كل ذلك<sup>(10)</sup>.

فالتَّجْوِيد: إقامة الحروف وحسن الوقف والابتداء من غير تكلف.

وإقامة الحروف: إخراجها من مخرجها وإعطائها صفاتها اللازمة والعارضة.

وصفات الحروف اللازمة: هي التي لا تنفك عن الحرف بحال، كالهَمْسِ، والاستعلاء، والصَّفِير، وغيرها. وحسن الوقف يشمل: كَيْفِيَّةَ الوقف على أواخر الكلم، ومواضع الوقف الجائزة.

وحسن الابتداء يشمل: كَيْفِيَّةَ الابتداء، ومواضع الابتداء الجائزة.

أما أحكام التجويد: فهي قواعد وضعها العلماء بالاستقراء وتتبع النقل الصحيح، بسبب فشو اللحن، يُلْتَزَمُ بها عند قراءة القرآن الكريم.

هذا؛ ويُطْلَقُ التَّرْتِيلُ على التَّجْوِيدِ تجوُّزًا، وهو أعمُّ منه؛ قال تعالى: ﴿وَرَتَّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا﴾ [سُورَةُ الْمَائِدَةِ: 4]؛ فَالتَّرْتِيلُ مصدر رَتَّلَ بمعنى تلا؛ قال تعالى: ﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ

لقد اختلف المتأخرون في الحكم الشرعي للتَّجْوِيدِ؛ وهذا متوقَّفٌ على الإحاطة بحدوده، التي سَتَبَسَّطُ في هذه السُّطور؛ لأنَّ الحكم على الشيء فرعٌ عن تصوُّره. ومعلومٌ أنَّ مبادئ أيِّ علم عشرةٌ على الأقل؛ وهي أحد عشر بالنسبة لعلم التَّجْوِيدِ.

■ اسمه: علم التَّجْوِيدِ.

■ حدُّه: علم تُعرَفُ به القراءة الصحيحة للقرآن الكريم وأحكامها.

والقراءة الصحيحة هي التَّجْوِيدُ، وهو قراءة القرآن بلغة العرب، ومن لغة العرب: تفخيم المستعلى<sup>(1)</sup>، وإدغام المدغم<sup>(2)</sup>، وإخفاء المخفى<sup>(3)</sup>، وغيرها من صفات الحروف، وإخراج كلِّ حرفٍ من موضعه من أعضاء النُّطق<sup>(4)</sup>، والابتداء بمتحرِّك<sup>(5)</sup>، والوقف على ساكن<sup>(6)</sup> أو غيره من بعض الحركات من إشمَامِ

(1) ينظر: «المعجم الوسيط» (709/2).

(2) ينظر: «أسرار العريضة» (358).

(3) ينظر: «الكتاب» (432/4، و436).

(4) ينظر: «سرُّ الفصاحة» (33).

(5) ينظر: «سرُّ الفصاحة» (33).

(6) ينظر: «سرُّ الفصاحة» (33).

(7) «شرح شافية ابن الحاجب» (272/2).

(8) ينظر: «الأصول في النحو» (60/2).

(9) ينظر: «التوقيف على مهمات التعريف» (170).

(10) «الأصول في النحو» (60/2).



بِهِنَّ النَّبِيُّ ﷺ، ثماني عشرة سورة من المفصل، وسورتين من آل حم».

فليعلم أن الصحابة كلهم ﷺ مجودون مرتلون، وكذلك التابعون؛ أما المتأخرون فكثير منهم مجودون، وقليل منهم مرتلون إلا من رحم ربك، بخلاف الأوائل من السلف الصالح لا يتصور بينهم مجود غير مرتل!!

وأما إنكار عبد الله بن مسعود ﷺ القراءة السريعة فيحمل على المبالغة في السرعة إلى حد الخلط، وتدخل المراتب الثلاثة في التجويد كما قدمنا، ويطلق على ثلاثتها الترتيل تجوذاً؛ كيف لا؟ وقد روى البخاري في «صحيحه»<sup>(20)</sup> عن عائشة ﷺ قالت: «كان النبي ﷺ يخفف الركعتين اللتين قبل صلاة الصبح حتى إني لأقول هل قرأ بأمر الكتاب».

هذا ويطلق قوم الترتيل على التغني، وليس بصحيح؛ وإنما التغني: تزيين الصوت وتحبيره، روي الدارمي والحاكم عن البراء بن عازب ﷺ عن رسول الله ﷺ قال: «زَيَّنُوا الْقُرْآنَ بِأَصْوَاتِكُمْ، فَإِنَّ الصَّوْتَ الْحَسَنَ يَزِيدُ الْقُرْآنَ حُسْنًا» وصححه الألباني رحمه الله<sup>(21)</sup>؛ وفي بيان استحباب التغني أحاديث صحيحة أخرى.

■ **موضوعه:** القرآن الكريم من حيث أداء لفظه، وحقيقته، وطريق الوصول إليه.

■ **واضعه:** علماء اللغة والقراءة؛ وأول تأليف فيه وصل إلينا نظم أبي مزاحم موسى بن عبد الله الخاقاني<sup>(22)</sup>.

■ **مسائله:** قضايا الكلية، كقولهم: تخفى كل ميم ساكنة بعد باء، نحو: ﴿تَرْمِيهِمْ بِحِجَارَةٍ﴾ [النمل: 4].

■ **مدارسه:** أربع: مغربية، عراقية، شامية، مصرية؛ فأما العراقية فلم يبق أثر لما اختصت به<sup>(23)</sup>؛ وأما المغربية فهي في طريق الانقراض.

■ **استمداده:** من النقول الصحيحة عن رسول الله ﷺ، وما يوافقه من كلام العرب.

(20) (1171).

(21) ينظر: «السلسلة الصحيحة» (771).

(22) أبو مزاحم موسى بن عبيد الله بن يحيى بن خاقان، المعروف بأبي مزاحم الخاقاني، من أهل بغداد العراق؛ وُلِدَ سنة (248)، كان حافظاً محدثاً عالماً بالعربية وشاعراً، وهو أول من صنّف في التجويد، توفي سنة (325)، ومن آثاره قصيدة في التجويد، وقصيدة في الفقهاء.

(23) ومن خصائصها: إظهار الميم عند الباء، وتوسط المد اللازم.

يَلَاوَتِهِ﴾ [البقرة: 121]، وقوله ﷺ: ﴿يَتْلُونَهُ حَقَّ يَلَاوَتِهِ﴾ معناه: يتبعونه حق الاتباع، فأشمل تعريف للترتيل: تجويد الحروف، ومعرفة الوقوف<sup>(11)</sup>؛ وتجويد الحروف إقامتها.

وقد جعل بعضهم الترتيل مرتبة، وليس كذلك؛ وإنما مراتب القراءة ثلاثة<sup>(12)</sup> نقلاً وعقلاً، وهي: التحقيق؛ وهو القراءة ببطء واطمئنان، دون مبالغة إلى حد التمطيط.

الحدَر: وهو القراءة بسرعة وخفة، دون مبالغة إلى حد الخلط. التدوير: وهو القراءة بالتوسط بين مرتبتي التحقيق والحدَر.

وجمعها ابن الجزري في قوله<sup>(13)</sup>:

وَيُقْرَأُ الْقُرْآنُ بِالتَّحْقِيقِ مَعَ

حَدَرٍ وَتَدْوِيرٍ وَكُلُّ مُتَّبِعٍ

مَعَ حُسْنِ صَوْتٍ بِلُحُونِ الْعَرَبِ

مُرْتَلًا مُجَوِّدًا بِالْعَرَبِي

واختار بعضهم التحقيق لأصحاب المد الطويل، والحدَر لأصحاب المد القصير، والتدوير لأصحاب المد المتوسط، مع جواز المراتب الثلاث لجميعهم.

واختلف أي المراتب أفضل؟ وأعدل الأقوال ما كانت الأخشع للقلب حسب الأشخاص؛ وهو مذهب مالك الإمام<sup>(14)</sup>.

وقد ينكر بعضهم الحدَر؛ لما رواه البخاري<sup>(15)</sup> في باب الترتيل في القراءة عن أبي وائل، عن عبد الله قال: «غَدَوْنَا عَلَى عَبْدِ اللَّهِ، فَقَالَ رَجُلٌ: قَرَأْتَ الْمَفْصَلَ<sup>(16)</sup> الْبَارِحَةَ؛ فَقَالَ: هَذَا كَهَذَا<sup>(17)</sup> الشَّعْرُ، إِنَّا قَدْ سَمِعْنَا الْقِرَاءَةَ<sup>(18)</sup>، وَإِنِّي لَأَحْفَظُ الْقِرْنَءَ<sup>(19)</sup> الَّتِي كَانَ يَقْرَأُ

(11) وينسب هذا التعريف لعلي بن أبي طالب ﷺ، ينظر: «التمهيد» (60)،

و«النشر» (209/1)، وهي نسبة لا أصل لها!

(12) «النشر» (205/1).

(13) «طيبة النشر في القراءات العشر» (36).

(14) «فتح المجيد» (28).

(15) «صحيح البخاري» (5043).

(16) من سورة ق إلى آخر سورة الناس.

(17) الهذ: السرعة.

(18) يعني: قراءة النبي ﷺ.

(19) يعني السور التي كان يجمع بينها

النبي ﷺ في صلاته.





❏ **فضله:** من أشرف العلوم الشرعية لتعلقه بكلام الله سبحانه وتعالى.

❏ **نسبته إلى العلوم الأخرى:** التباين، بمعنى أنه لا يحتاج إلى علوم أخرى، وفيه تفصيل؛ أما التجويد فلا يحتاج إلى علم آخر، حيث يتلقى الطالب مباشرة من فم الشيخ؛ إذ التجويد أذن وفهم<sup>(24)</sup>؛ وأما أحكام التجويد فلا بد لها من اللغة لفهمها.

❏ **فائدته:** صون اللسان عن الخطأ والتحريف في كلام الله ﷻ، وقال عبد الوهاب القرطبي<sup>(25)</sup> فيما يستفاد بهتذيب الألفاظ وما تكون الثمرة الحاصلة عند تثقيف اللسان: «اعلم أن المستفاد بذلك حصول التدبر لمعاني كتاب الله تعالى، والتفكير في غوامضه، والتبحر في مقاصده ومرامزه<sup>(26)</sup>، وتحقيق

مراده. جل اسمه. من ذلك، فإنه تعالى قال: ﴿كَتَبَ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكًا لِيَذَّبَ أَتِيئَهُمْ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُو الْأَلْبَابِ﴾ [سورة آل عمران: 3]؛ وذلك أن الألفاظ إذا أُجْلِيَتْ على الأسماع في أحسن معارضها، وأحلى جهات النطق بها حسب ما بُعِثَ به رسول الله ﷺ بقوله: «زَيَّنُوا الْقُرْآنَ بِأَصْوَاتِكُمْ»<sup>(27)</sup>، كان تلقي القلوب لها وإقبال النفوس عليها بمقتضى زيادتها في الحلاوة والحسن على ما لم يبلغ ذلك المبلغ منها، فيحصل حينئذ الامتثال لأوامره، والانتفاء عن مناهيه، والرغبة في وعده، والرغبة من وعيده، والطمع في ترغيبه، والانزجار بتخويفه، والتصدق بخبره، والحذر من إهماله

(24) قاله شيخنا شيخ قراء دمشق محمد كريم راجح، نقلاً عن شيخه الشيخ محمود فائز الديرعطاني؛ ومعناه حسن الاستماع وحسن الأداء.

(25) عبد الوهاب بن محمد بن عبد الوهاب بن عبد القدوس الأنصاري، المعروف بأبي القاسم عبد الوهاب القرطبي، وُلِدَ سنة (403)؛ كان خطيباً بمسجد الجامع بقرطبة، وكان مقرئاً حافظاً حسن الضبط عارفاً بطرق القراءات، توفي سنة (462)؛ وقيل: (461)؛ ومن آثاره: «الموضح في التجويد»، وكتاب «المفتاح في القراءات».

(26) ولعله قصد: مراميه.

(27) رواه أبو داود (1468) والنسائي (1015) وصححه الألباني.

واستدراجه، إلى غير ذلك من شريف الخلال والإحاطة بمعرفة الحرام والحلال؛ وتلك فائدة جسيمة ونعمة لا يهمل ارتباطها إلا محروم<sup>(28)</sup> اهـ.

❏ **الحكم الشرعي فيه:** ليعلم أولاً أن لفظة التجويد لم يصطلح عليها بالمعنى المتقدم إلا بعد القرن الرابع من الهجرة النبوية، لهذا لا نجد لها مبسوطاً في الكتب بذلك المعنى قبل ذلك القرن؛ وإذا تقرّر ما سبق بسطه في الحد فيتبين أن الحكم الشرعي لأحكام التجويد حكم سائر علوم الآلة، وهو الوجوب الكفائي.

أما التجويد فالصحيح أنه واجب وجوباً عينياً على كل من أراد أن يقرأ شيئاً من القرآن، لعموم قوله تعالى: ﴿وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلاً﴾ [سورة المزمل: 4]، وقوله سبحانه وتعالى: ﴿قُرْآنًا عَرَبِيًّا غَيْرَ ذِي عِوَجٍ﴾ [الشعراء: 28]، ومن لغة العرب ما قدّمنا قبل؛ فمن أخل بشيء من ذلك فقد قرأ القرآن بغير لغة العرب؛ وقد اتفق الأئمة الثلاثة. وهو القول الأخير لأبي حنيفة. أنه لا تصح الصلاة لمن قرأ القرآن بغير لغة العرب<sup>(29)</sup>.

قال ابن الجزري (ت833هـ):

وَالْأَخْذُ بِالتَّجْوِيدِ حَتْمٌ لَا زَمَ

مَنْ لَمْ يُجَوِّدِ الْقُرْآنَ آثَمَ

لأنه به الإله أنزلاً

وَهَكَذَا مِنْهُ إِلَيْنَا وَصَلَا

ففي هذين البيتين بين الحكم الشرعي للتجويد؛ وهو عنده واجب؛ وذلك ظاهر من قوله: (حتم)، ومن تأكيده بقوله: (لازم)، وكلا اللفظين من ألفاظ الوجوب؛ وفي قوله: (من لم يجود القرآن آثم) بيان لنوع الوجوب؛ وهو: العيني؛ ودليله لهذا الحكم الشرعي هو أن الله أنزل القرآن بالتجويد، حيث قال سبحانه وتعالى: ﴿وَرَتِّلْنَاهُ تَرْتِيلاً﴾ [سورة المزمل: 4]، وأمر به. جل جلاله. في قوله: ﴿وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلاً﴾ [سورة المزمل: 4]؛ وحيث إن القرآن وصل إلينا كذلك، أي: مجوذاً، جيلاً عن جيل؛ حيث إن القراءة سنة متبعة يتلقاها الآخر عن الأول<sup>(30)</sup>، ووصلت إلينا بالتواتر؛ ولذا قال الناظم:

(28) «الموضح في التجويد» (24).

(29) «فتح المجيد» (16).

(30) صح عن غير واحد من الصحابة رضي الله عنهم قال: «اقرأوا كما علمتم».





الدراسة (36) ١٩

هذا، والقول بالوجوب ليس على الإطلاق كما يظنه بعضهم؛ وإنما الواجب أن يخرج القارئ الحروف من مخارجها، معطياً لها جميع صفاتها اللازمة والعارضة قدر الاستطاعة من غير تكلف. أما تحديد مقدار الغنة (37) والتزامه في جميع مواضعها فغير واجب، وزيادة المد في المد اللازم (38) والواجب (39) واجبة وجوباً شرعياً، لكن المقدار المحدد في كتب المتأخرين ليس واجباً التزامه؛ لأن المتقدمين اختلفوا في مقدار المد اللازم، فقدّره الجمهور طولاً، وقدّره بعضهم توسّطاً (40)، فالواجب عدم القصر في النوعين؛ ونقل صاحب «الإتحاف» (41) عن الرملي (42) أن الواقف بالحركة كاملة. ولو بالفتح. لا إثم عليه.

هذا، والواجب على المؤذن أن يقيم حروف ألفاظ الأذان؛ والأل يزد في مقدار المد عن الحد؛ ولا تجوز الزيادة على المقدار الأصلي في الألف إلا إذا أتى بعدها همز أو سكون، وكذا تجوز الزيادة في الواو اللينة في أذان صلاة الفجر عند قوله: الصلاة خير من النوم، إذ بعدها سكون؛ وأما إذا لم يأت بعدها همز ولا سكون فلا تصح الزيادة، وما يفعله بعضهم من الزيادة في لفظ الجلالة من قولهم: الله أكبر، فخطأ؛ وهو مد تشويه، لا تعظيم له كما زعم بعضهم.

وأما التغني فهو مستحب؛ وعلى المسلم تزيين قراءته بصوته قدر استطاعته، من غير أن يكلف نفسه بتعلم الأنغام المستفادة من علم الموسيقى، الموسومة بالمقامات الموسيقية، فهذا العمل حرام من أوجه؛ منها: أنه يصرف القلب عن الخشوع الذي هو صفة المؤمنين، كما أخبر بذلك عنهم الله ﷻ حيث قال: ﴿اللَّهُ نَزَلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَانٍ تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ (٢٢)﴾ [سورة الرّعد]، فتري

(36) ومُرّت الإشارة إلى بعض كتب اللغة التي ذكرت هذه الأبواب.

(37) بحركتين، والحركة مقدار النطق بحرف متحرك.

(38) ما كان بعد أحد أحرف المد الساكن ساكن لازماً وصلاً ووقفاً، نحو: الضالين.

(39) ما اتصل حرفه بسببه، نحو: يشاء.

(40) ينظر: «النشر» (317/1، و318).

(41) «إتحاف فضلاء البشر» (313/1)، لأحمد بن محمد بن أحمد بن عبد الغني الدميّاطي المعروف بشهاب الدين البنا؛ ولد بدمياط مصر؛ تلقى العلم على عدة شيوخ، منهم الشيخ سلطان المزاحي؛ وجمع القراءات من طريق الطيبة على أبي الضياء النور الشبراخيتي؛ توفي سنة سبع عشرة ومئة وألف بالمدينة النبوية.

(42) أحمد بن أحمد بن محمد بن عبد الله بن زهير الرملي الدمشقي الشافعي المقرئ الشاعر؛ ولد (854)، برملة فلسطين الشام، وبها منشؤه، ثم انتقل إلى دمشق، وحفظ «المنهاج»، و«ألفية النحو والحديث»، و«الشاطبيتين»، و«الدرة» في القراءات الثلاث، وعرض على جماعة؛ توفي سنة (923).

لأنه به الإله أنزلاً وهكذا منه إلينا وصلًا

وهذا استدلال كاف على الوجوب، لا حاجة لدليل آخر معه. هذا، وقيل: إن ابن الجزري أول من قال بالوجوب العيني، وإنما القراءة بالتجويد واجبة وجوباً كفاً؛ وقيل: مستحبة شرعاً؛ وقيل: بدعة!! والصحيح ما قدمنا.

وأما ادعاء أن ابن الجزري أول من قال بالوجوب العيني، فخطأ؛ لأن الداني (ت444هـ) قال في «التحديد»: «وهذا الحديث (31) أيضاً أصل كبير في وجوب معرفة تجويد الألفاظ وكيفية النطق بالحروف على هيئتها وصيغتها، وأن ذلك لازم لكل قراء القرآن أن يطلبوه ويتعلموه، وواجب على جميع المتصدرين أن يأخذوه ويعلموه، اقتداء برسول الله ﷺ في ما أمر به، واتباعاً على ما أكده بفعله ليكون سنة يتبعها القراء، ويقتدي بها العلماء» (32) اهـ.

وأما استدلال بعضهم لاستحباب التجويد بحديث جابر رضي الله عنه، حيث قال: خرج علينا رسول الله ﷺ ونحن نقرأ القرآن، وفينا الأعرابي والأعجمي، فقال: «اقْرؤُوا فَكُلُّكُمْ حَسَنٌ، وَسَيَجِيءُ أَقْوَامٌ يُقِيمُونَهُ كَمَا يُقَامُ الْقَدْحُ» (33)، يَتَجَلَّوْنَهُ وَلَا يَتَأَجَّلُونَهُ» (34)، فبعد ذلك أن الأعرابي يقرأ قراءة صحيحة لا غبار عليها، والأعجمي قد يلحن لحدائث نطقه بالعريية، فلا يطاوعه لسانه في بعض الأحرف أحياناً، ولكنه يقرأ بالتجويد حسب طاقته كما تلقى.

وقد يستدل آخرون بما رواه الشيخان عن عائشة رضي الله عنها عن رسول الله ﷺ قال: «الْمَاهِرُ بِالْقُرْآنِ مَعَ السَّفَرَةِ الْكِرَامِ الْبَرَّةِ، وَالَّذِي يقرأ الْقُرْآنَ وَيَتَتَعَتَعُ فِيهِ وَهُوَ عَلَيْهِ شَاقٌّ لَهُ أَجْرَانِ»، ولا حجة لهم فيه؛ لأن الماهر الحاذق الكامل الحفظ، الذي لا يتوقف، ولا تشق عليه القراءة لجودة حفظه وإتقانه؛ وأما الذي يتتبع فيه فهو الذي يتردد في تلاوته لضعف حفظه» (35).

أما من قال ببدعية التجويد فلا حجة له، وكيف يقول: أحكام التجويد ليست من لغة العرب! وهو يدرس في اللغة الإدغام وجميع أبواب التجويد ويدرسها للطلاب!! فما الفائدة من هذه

(31) يريد حديث أبي جابر عن رسول الله ﷺ قال: «أُمِرْتُ أَنْ أَقْرَأَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ» رواه بهذا اللفظ ابن أبي شيبة في «مصنفه» (533/7).

(32) «التحديد» (79، و80).

(33) بكسر القاف وسكون الدال، وهو عود السهم، أما القدح بفتح الحرف الأول والثاني فهو إناء.

(34) رواه أبو داود في «سننه» (830)، وأحمد (14855)، ينظر: «السلسلة الصحيحة» (259).

(35) قاله النووي في «شرح صحيح مسلم» (344/3).



بعض القراء اليوم يتكلفون في جعل القرآن مقاطع، ويشتغلون باختيار المقام المناسب لكل مقطع، فيبتعدون كل البعد عن الغاية التي أنزل لأجلها القرآن، وهي التدبر؛ كما قال تعالى: ﴿كَتَبْنَا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرُوا أَلَّا يَكُنِ لِلنَّاسِ هِزْلًا بَاطِلًا﴾ [سورة القصص: 27]؛ وربما يخطئ أصحاب المقامات من لا يوافقهم، بل وقد يلزمون الشبَاب إن كانوا. أي أصحاب المقامات. في مناصب على المسابقات مثلاً، وهم. أصحاب المقامات. بعيدون كل البعد عن التجويد، وما أطلقنا عليهم وصف القارئ إلا على ما قاله أبو مزاحم الخاقاني:

فَمَا كُلُّ مَنْ يَتْلُو الْكِتَابَ يُقِيمُهُ

وَمَا كُلُّ مَنْ فِي النَّاسِ يُقْرِئُهُمْ مُقْرِي

وقد يردُّ قائل القول بوجوب التجويد لما نقله بعض العلماء

من الإجماع على استحباب الترتيل، منهم:

ابن قدامة في «المغني»<sup>(43)</sup> ما نصه: «واتفق العلماء على أنه

تستحب قراءة القرآن بالتحزين والترتيل والتحسين».

النووي في «التبيان»<sup>(44)</sup> ما نصه: «وينبغي أن يرتل قراءته،

وقد اتفق العلماء عليه على استحباب الترتيل، قال الله تعالى:

﴿وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا﴾ [سورة المزمل: 4]، وقوله في «المجموع»<sup>(45)</sup>:

«يُستحب ترتيل القراءة وتدبرها، وهذا مجمع عليه؛ قال الله

تعالى: ﴿وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا﴾ [سورة المزمل: 4]، وقال تعالى: ﴿كَتَبْنَا

أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ﴾ [سورة القصص: 27].

السفاري في «غذاء الألباب شرح منظومة الآداب»<sup>(46)</sup>،

ما نصه: «فالعلماء متفقون على استحباب تحسين الصوت

بالقراءة، وترتيلها ما لم تخرج عن حد القراءة بالتمطيط» اهـ.

فالجواب أنهم قصدوا بالترتيل التحقيق والتغني؛ ودليل

ذلك أن تمام كلام النووي في «التبيان»<sup>(47)</sup>: «وثبت عن أم سلمة

رضي الله عنها أنها نعتت قراءة رسول الله ﷺ: «قراءة مفسرة حرفاً

حرفاً» رواه أبو داود والنسائي والترمذي؛ قال الترمذي: «حديث

حسن صحيح»، وعن معاوية بن قرّة رضي الله عنه عن عبد الله ابن

مغفل رضي الله عنه قال: «رأيت رسول الله ﷺ يوم فتح مكة على

ناقته يقرأ سورة الفتح، فرجع في قراءته» رواه البخاري ومسلم،

وعن مجاهد أنه سئل عن رجلين: قرأ أحدهما البقرة وآل

(43) (168/14).

(44) (71).

(45) (362/3، 363).

(46) (138/1).

(47) (71، 72).

عمران، والآخر البقرة وحدها، وزمنهما وركوعهما وسجودهما وجلوسهما سواء؟ قال: «الذي قرأ البقرة وحدها أفضل»، وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «لأن أقرأ سورة أرتلها أحب إلي من أن أقرأ القرآن كله».

وقد نهي عن الإفراط في الإسراع، ويسمى الهزيمة، فثبت عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أن رجلاً قال له: إني أقرأ المفصل في ركعة واحدة، فقال عبد الله بن مسعود: «هذا كهذا الشعرا إن أقواماً يقرؤون القرآن، لا يجاوز تراقيهم، ولكن إذا وقع في القلب فرسخ فيه نفع» رواه البخاري ومسلم، وهذا لفظ مسلم في إحدى رواياته.

قال العلماء: «والترتيل مستحب للتدبر ولغيره؛ قالوا: يستحب الترتيل للعجمي الذي لا يفهم معناه؛ لأن ذلك أقرب إلى التوقير والاحترام، وأشد تأثيراً في القلب» اهـ.

وقال في «المجموع»<sup>(48)</sup>: «وترتيل القرآن: وصل الحرف والكلمات على ضرب من التاني؛ وليس من الترتيل فصل الحروف، ولا الوقف في غير موضعه» اهـ.

فظاهر من كلام النووي أنه قصد بالترتيل التحقيق، وكذا السفاريني فكلامه ظاهر أيضاً من قوله: «ما لم تخرج عن حد القراءة بالتمطيط»، وتام كلامه رضي الله عنه: «فإذا انتهى إلى التتميط كان ممنوعاً»، قال: «وقد أوما الإمام أحمد إلى معنى هذا؛ فقال في رواية أبي الحارث: تعجني قراءة القرآن السهلة، ولا تعجني هذه الألحان».

وأما ابن قدامة فقد قال في موضع آخر<sup>(49)</sup>: «والترتيل أفضل من قراءة الكثير مع العجلة؛ لأن الله تعالى قال: ﴿وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا﴾ [سورة المزمل: 4].

□ خلاصة ما تقدم:

حكم التجويد: واجب وجوباً عينياً على التفصيل المتقدم لمن أراد أن يقرأ شيئاً من القرآن الكريم، والله أعلم.

وفي الختام، أسأل الله الإخلاص والتوفيق والستر والسداد. وصل اللهم وبارك على محمد نبيك المختار، وعلى آله الأطهار وصحابته الأخيار، ومن اقتفى آثارهم ما تعاقب الليل والنهار.

□□□

(48) (360/3).

(49) «المغني» (612/2).



# الحج وتحقيق المتابعة

د. كمال قالمي  
دكتوراه في علم الحديث

الحمد لله الذي هدانا للإسلام، وشرع لنا حج بيته الحرام، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، ذو الفضل والإنعام، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله سيد المرسلين وقُدوة الأنام، صلى الله وسلم عليه وعلى آله وأصحابه الكرام، ومن تبعهم بإحسان على الدوام.

أما بعد؛ فقد فرض الله تعالى على خلقه طاعة رسوله الكريم - صلوات الله وسلامه عليه -، واتباعه والأتساء به، والتسليم له، وحذر من مشاقته ومخالفة أمره في آيات كثيرة من كتابه العزيز.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: «قد ذكر الله طاعة الرسول واتباعه في نحو من أربعين موضعاً من القرآن»<sup>(1)</sup>، ثم ساق جملة منها.

(1) «مجموع الفتاوى» (4/1).

□ □ □

وفي مناسك الحج تتجلى هذه المتابعة في أجمل صورها وأروع مظاهرها، فقد حج - عليه الصلاة والسلام - حجة الوداع مؤكداً لأصحابه الكرام هذا الأصل العظيم في مواطن كثيرة قائلاً: «لَتَأْخُذُوا مَنَاسِكُمْ؛ فَإِنِّي لَا أَذْرِي لَعَلِّي لَا أَحُجُّ بَعْدَ حَجَّتِي هَذِهِ» رواه مسلم<sup>(1)</sup>.

فكان الصحابة الكرام - رضوان الله عليهم - خير مثال وأحسن نموذج في تحقيق المتابعة للنبي ﷺ في هذه الشعيرة العظيمة وفي غيرها.

قال جابر رضي الله عنه: «إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَكَثَ تِسْعَ سِنِينَ لَمْ يَحُجَّ، ثُمَّ أَذِنَ فِي النَّاسِ فِي الْعَاشِرَةِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ حَاجٌّ، فَقَدِمَ الْمَدِينَةَ بَشَرٌ كَثِيرٌ كُلُّهُمْ يَلْتَمِسُ أَنْ يَأْتِمَ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَيَعْمَلَ مِثْلَ عَمَلِهِ».

(1) «صحيح مسلم» (1297).

وقال أيضاً: «فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي الْمَسْجِدِ، ثُمَّ رَكِبَ الْقَصْوَاءَ حَتَّى إِذَا اسْتَوَتْ بِهِ نَافَتُهُ عَلَى الْبَيْدَاءِ نَظَرْتُ إِلَى مَدِّ بَصَرِي بَيْنَ يَدَيْهِ مِنْ رَاكِبٍ وَمَاشٍ وَعَنْ يَمِينِهِ مِثْلُ ذَلِكَ وَعَنْ يَسَارِهِ مِثْلُ ذَلِكَ وَمَنْ خَلْفَهُ مِثْلُ ذَلِكَ، وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَيْنَ أَظْهَرِنَا وَعَلَيْهِ يَنْزِلُ الْقُرْآنُ وَهُوَ يَعْرِفُ تَأْوِيلَهُ وَمَا عَمِلَ بِهِ مِنْ شَيْءٍ عَمَلْنَا بِهِ» رواه مسلم<sup>(2)</sup>.

فالحج أعظم مدرسة في التربية على الاتباع والانقياد والتسليم لشرع الله - عز وجل -؛ فهذا الفاروق عمر رضي الله عنه يأتي إلى الحجر الأسود فيقبله ويقول: «إِنِّي أَعْلَمُ أَنَّكَ حَجَرٌ لَا تَضُرُّ وَلَا تَنْفَعُ، وَلَوْلَا أَنِّي رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقْبَلُكَ مَا قَبَلْتُكَ». متفق عليه<sup>(3)</sup>.

وجاء إلى الركن اليماني فاستلمه ثم قال: «أَمَّا وَاللَّهِ إِنِّي لَأَعْلَمُ أَنَّكَ حَجَرٌ لَا تَضُرُّ وَلَا تَنْفَعُ وَلَوْلَا أَنِّي رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ اسْتَلَمَكَ مَا اسْتَلَمْتُكَ»، ثم قال: «فَمَا لَنَا وَلِلرَّمْلِ إِنَّمَا كُنَّا رَاءَيْنَا بِهِ الْمَشْرُكِينَ وَقَدْ أَهْلَكَهُمُ اللَّهُ، ثُمَّ قَالَ: شَيْءٌ صَنَعَهُ النَّبِيُّ ﷺ فَلَا نُحِبُّ أَنْ نَتْرُكَهُ»، رواه البخاري<sup>(4)</sup>.

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله: «وفي قول عمر هذا التسليم للشارع في أمور الدين وحسن الاتباع فيما لم يكشف عن معانيها، وهو قاعدة عظيمة في اتباع النبي ﷺ فيما يفعله ولو لم يعلم الحكمة فيه»<sup>(5)</sup>.

□ □ □

(2) «صحيح مسلم» (1218).

(3) «صحيح البخاري» (1597)، و«صحيح مسلم» (1270).

(4) «صحيح البخاري» (1605).

(5) «فتح الباري» (463/3).



وهكذا كان حال الصحابة الكرام مع السنة تعظيماً وانقياداً، ومع من يضرب لها الأمثال أو يعارضها بقول أحد - كائناً من كان - إنكاراً وتنديداً.

فعن يعلى بن أمية رضي الله عنه قال: «طُفْتُ مَعَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ، فَلَمَّا كُنْتُ عِنْدَ الرُّكْنِ الَّذِي يَلِي الْبَابَ مِمَّا يَلِي الْحَجَرَ<sup>(6)</sup>، أَخَذْتُ بِيَدِهِ لِيَسْتَلِمَ، فَقَالَ: أَمَّا طُفْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ؟ قُلْتُ: بَلَى، قَالَ: فَهَلْ رَأَيْتَهُ يَسْتَلِمُهُ؟ قُلْتُ: لَا، قَالَ: فَانْفُذْ عَنْكَ فَإِنَّ لَكَ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةً حَسَنَةً» رواه الإمام أحمد بسند صحيح<sup>(7)</sup>.

وعلي بن أبي طالب رضي الله عنه لما بلغه أن عثمان بن عفان رضي الله عنه - وهو الخليفة - ينهى عن التمتع في الحج لبى بهما قائلاً: «لَبَيْكَ بِعُمْرَةٍ وَحُجَّةٍ»، ثم قال: «مَا كُنْتُ لَأَدْعَ سُنَّةَ النَّبِيِّ ﷺ لِقَوْلِ أَحَدٍ» رواه البخاري<sup>(8)</sup>.

وعبد الله بن عمر رضي الله عنه جاءه رجل فقال: «أَيُصْلِحُ لِي أَنْ أَطُوفَ بِالْبَيْتِ قَبْلَ أَنْ آتِيَ الْمَوْقِفَ؟»، فقال: «نَعَمْ»، فقال: «فَإِنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ: لَا تَطُفْ بِالْبَيْتِ حَتَّى تَأْتِيَ الْمَوْقِفَ؟»، فقال ابن عمر: «فَقَدْ حَجَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَطَافَ بِالْبَيْتِ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَ الْمَوْقِفَ، فَبَقُولِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَحَقُّ أَنْ تَأْخُذَ أَوْ بِقَوْلِ ابْنِ عَبَّاسٍ إِنْ كُنْتَ صَادِقاً؟!» رواه مسلم<sup>(9)</sup>.

ولمَّا سألَه رجل من أهل الشام عن التمتع بالعمرة إلى الحج، فقال ابن عمر: «هِيَ حَلَالٌ»، فقال الشامي: «إِنَّ أَبَاكَ قَدْ نَهَى عَنْهَا؟» فقال عبد الله بن عمر: «أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ أَبِي نَهَى عَنْهَا وَصَنَعَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَمَرَ أَبِي نَتَّبِعُ أَمْ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ؟» فقال الرجل: «بَلْ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ»، فقال: «لَقَدْ صَنَعَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ» رواه الترمذي وقال: «حديث حسن صحيح»<sup>(10)</sup>.

وعن أبي الطفيل رضي الله عنه، قال: كُنْتُ مَعَ ابْنِ عَبَّاسٍ، وَمَعَاوِيَةَ لَا يَمُرُّ بِرُكْنٍ إِلَّا اسْتَلَمَهُ، فَقَالَ لَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ: «إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمْ يَكُنْ يَسْتَلِمُ إِلَّا الْحَجَرَ الْأَسْوَدَ، وَالرُّكْنَ الْيَمَانِيَّ»، فقال معاوية: «لَيْسَ شَيْءٌ مِنَ الْبَيْتِ مَهْجُوراً»، رواه أحمد والترمذي وصحَّحه<sup>(11)</sup>، وزاد

(6) يعني الركن الشامي.

(7) «المسند» (253).

(8) «صحيح البخاري» (1563).

(9) «صحيح مسلم» (1233).

(10) «جامع الترمذي» (824).

(11) «المسند» (3074)، و«جامع الترمذي» (858).

أحمد في رواية<sup>(12)</sup>: فقال ابن عباس: «لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ» [الْأَنْزَابُ : 21]، فقال معاوية رضي الله عنه: «صَدَقْتَ».

□ □ □

وهكذا كان التابعون لهم بإحسان إذا استبان لهم سنة رسول الله ﷺ لا يدعونها لقول أحد كائناً من كان، فهذا سالم ابن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه يخالف جدَّه عمر في نهيه عن استعمال المحرم الطيب بعد تحلُّه الأول، فروى حديث عائشة رضي الله عنها أنها قالت: «أَنَا طَيَّبْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لِإِحْرَامِهِ قَبْلَ أَنْ يُحْرِمَ»، ثم قال سالم: «وَسُنَّةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَحَقُّ أَنْ تُتَّبَعَ» رواه الشافعي بسند صحيح<sup>(13)</sup>.

وعن ابن عباس رضي الله عنه: «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَلَّدَ نَعْلَيْنِ وَأَشْعَرَ الْهَدْيَ فِي الشَّقِّ الْأَيْمَنِ بِذِي الْحُلَيْفَةِ وَأَمَاطَ عَنْهُ الدَّمَ»<sup>(14)</sup>.

رواه الإمام الترمذي وقال: «حديث حسن صحيح، والعمل على هذا عند أهل العلم من أصحاب النبي ﷺ وغيرهم يرون الإشعار، وهو قول الثوري والشافعي وأحمد وإسحاق».

ثم قال: سمعت يوسف بن عيسى يقول سمعت وكيعاً يقول - حين روى هذا الحديث - قال: «لا تنظروا إلى قول أهل الرأي في هذا؛ فَإِنَّ الإشعار سنة، وقولهم بدعة».

قال الترمذي: وسمعت أبا السائب (هو سلم بن جنادة السوائي) يقول: كنا عند وكيع فقال لرجل عنده مَمْنٌ ينظر في الرأي: أشعر رسول الله ﷺ، ويقول أبو حنيفة: هو مثله! قال الرجل: فإنه قد روي عن إبراهيم النخعي أنه قال: «الإشعار مثله!!»، قال: فرأيت وكيعاً غضب غضباً شديداً وقال: «أقول لك: قال رسول الله ﷺ، وتقول: قال إبراهيم! ما أحقك بأن تحبس ثم لا تخرج حتى تنزع عن قولك هذا».

(12) «المسند» (1877).

(13) «مسند الشافعي» (780 - بترتيب السندي).

(14) «جامع الترمذي» (906).



بلدك، بل اسلك سبيل سلفك الصالح واجعل قدوتك وأسوتك رسول الله ﷺ في مناسكك كلها وفي شؤونك جميعها، فأنت ملزم بطاعته وأتباعه في حياتك، ومسؤول عنه بعد مماتك، كما قال - عليه الصلاة والسلام -: «فَأَمَّا فِتْنَةُ الْقَبْرِ فَبِي تَفْتَنُونَ، وَعَنِّي تُسْأَلُونَ»<sup>(17)</sup>.

واحرص على معرفة هدي نبيك ﷺ في الحج<sup>(18)</sup>، واجتهد - قدر استطاعتك - في متابعتة واقتفاء آثاره. واعلم أنك إن وفقت للمتابعة وأخلصت لله - عز وجل -، واجتنبت الرفث والفسوق والجدال رجي لك القبول، وكان سعيك مشكوراً وذنبك مغفوراً وحجك مبروراً. أسأل الله - عز وجل - أن يتقبل من حجج بيته الحرام وأن يوفقهم لأداء هذه الشعيرة العظيمة على الوجه الذي يرضيه، إنه ولي ذلك والقادر عليه. وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.



(17) رواه الإمام أحمد في «المسند» (25089) من حديث عائشة رضي الله عنها، في حديث طويل، وصححه إسناده الحافظ المنذري في «التريغيب والترهيب» (5184) ووافقه العلامة الألباني في «صحيح التريغيب والترهيب» (3557).  
(18) ومن الكتب المفيدة في بيان صفة حجة النبي ﷺ: «حجة النبي ﷺ» كما رواه جابر رضي الله عنه من تأليف العلامة الألباني رحمه الله، وكتاب «التحقيق والإيضاح لكثير من مسائل الحج والعمرة والزيارة على ضوء الكتاب والسنة» من تأليف العلامة ابن باز رحمه الله، وكتاب «تبصير الناسك بأحكام المناسك على ضوء الكتاب والسنة والمأثور عن الصحابة»، تأليف العلامة عبد المحسن العباد البدر، حفظه الله تعالى.

قال الحافظ ابن حجر: «الإشعار: وهو أن يكشف جلد البدنة حتى يسيل دم ثم يسئلته فيكون ذلك علامة على كونها هدياً، وبذلك قال الجمهور من السلف والخلف، وذكر الطحاوي في «اختلاف العلماء» كراهته عن أبي حنيفة، وذهب غيره إلى استحبابه للاتباع حتى صاحباه أبو يوسف ومحمد فقالا: هو حسن»<sup>(15)</sup>.

والأمثلة في إنكار السلف على معارضة السنة بأراء الرجال كثيرة جداً، وفيما ذكر كفاية. والمقصود بيان مكانة السنة عند سلف هذه الأمة، وأيضاً لما فيها من الأدلة الواضحة على أن بعض السنن قد تخفى على كبار الصحابة فضلاً عن غيرهم.

ولذا كان أئمة السلف ومنهم الأئمة الأربعة يؤصون أتباعهم بالأخذ بما دل عليه الحديث إذا صح عن رسول الله ﷺ وترك أقوالهم.

ولعل من الأمثلة الحسنة فيما يتعلق بمناسك الحج ما جاء عن الإمام مالك رحمه الله أن رجلاً سأله: من أين أحرم؟ قال: من حيث أحرم رسول الله ﷺ، فأعاد عليه مراراً، قال: فإن زدت على ذلك؟ قال: فلا تفعل فإنني أخاف عليك الفتنة، قال: وما في هذا من الفتنة إنما هي أميال أزيدها؟ قال: إن الله يقول: ﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾<sup>(16)</sup> [سورة النور 1]، قال: وأي فتنة في هذا؟ قال: وأي فتنة أعظم من أن ترى أنك أصبت فضلاً قصر عنه رسول الله ﷺ أو ترى أن اختيارك لنفسك خير من اختيار الله واختيار رسول الله ﷺ<sup>(16)</sup>.

رحم الله إمام دار الهجرة على هذه النصيحة الغالية.



فحري بك - أيها الحاج - أن تضعها نصب عينيك، وحذار أن تلتفت إلى دعاة تتبع الرخص بحجة التيسير ورفع الحرج - زعموا، أو أن تغتر بدعاة المذهبية بحجة الالتزام بمذهب أهل

(15) «فتح الباري» (544/3).

(16) رواه أبو إسماعيل الهروي في كتابه «ذم الكلام» (463).





# بعض مظاهر الشرك في الغرب الجزائري

محمد رحيل

إمام خطيب - معسكر

هذه بعض مظاهر الشرك في الغرب الجزائري  
أذكرها مع أدلة تحريمها حتى يحذرها من لا  
علم عنده بها وحتى ينكرها من يقف عليها  
ممن ابتلوا بها في جهتهم، والله الموفق للصواب.

## دعاء غير الله:

وبما أن الدعاء هو أهم شيء في العبادة، لقول النبي ﷺ:  
«الدُّعَاءُ هُوَ الْعِبَادَةُ»<sup>(1)</sup>، فإن صرفه لغير الله من أعظم المنكرات،  
وصاحبه لا أضل منه كما قال تعالى: ﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّن يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ وَهُمْ عَنْ دُعَائِهِمْ غَفِلُونَ﴾<sup>(2)</sup>  
[سُورَةُ الْأَحْقَافِ].

وصوره كثيرة في غربنا:

التوجه إلى الضريح وسؤال المقبور، مثل أن يقول: يا سيدي  
قادة أعطني الأولاد!

قال الحكمي:

وإن دعا المقبور نفسه فقد

أشرك بالله العظيم وجحد

(1) رواه أبو داود (1479) والترمذي (2969) وغيره وصححه الألباني.

(2) رواه أبو داود (5249) وصححه الألباني.

لن يقبل الله تعالى منه  
صرفا ولا عدلا فيعفو عنه  
إذ كل ذنب موشك الغفران  
إلا اتخاذ الند للرحمن  
- دعاء المرباطات: وهي أشجار يعلق عليها الكتان والخيوط  
والأحبال، وتقصد بالدعاء وأنواع التضمرات.  
- دعاء الشمس: يا شمس أعطني سن الغزال وخذي سن  
الحمار، هذا الدعاء يعلمه الآباء والأمهات لأبنائهم حينما  
تسقط أسنانهم الأولى، وهو شرك ظاهر.  
- قولهم: يا رسول الله! وهذا نداء، وهو دعاء غير الله، ولا  
يصح، ولو لملك مقرب أو نبي مرسل.  
- يا والدين: وهذا أيضا لا يجوز؛ لأنه دعاء غير الله.  
- سيد أقدح أعطيني خبزة ولا نردح: وهو قول بعض الأولاد،  
يخاطبون ما يسمى بقوس قزح.  
- يا مولاي أحمد الرفاعي أعطينا رضاك: وهذا الدعاء  
الشركي يدعو به أصحاب الطريقة الرفاعية «حمدادة».  
- يا سيدي بن عيسى: وهذا الدعاء الشركي يدعو به أصحاب  
الطريقة العيساوية «عيساوة» وهم المعروفون بحمل الأفاعي،  
مخالفين بذلك قول النبي ﷺ: «اقتلوا الحيات كلهن، فمن  
خاف ثأرهن فليس مني»<sup>(2)</sup>.



## الاستعانة بغير الله:

وهي طلب العون من غير الله فيما لا يقدر عليه إلا الله، وصورها عندنا في الغرب الجزائري كثيرة، أشهرها:

- يا مَوْلَى عبد القادر: ويقولون هذا عند إرادة القيام، وفيه محذوف مقدّر تقديره: يا مولى عبد القادر عَاوْنِي أَي: أعْنِي، وهذا دعاء مِيَّت لا يملك لنفسه نفعا ولا ضرا وهو شرك بالله سبحانه وتعالى.

- يا مَّا خَيْتِي: معنى ذلك: يا أُمِّي ويقولون هذا عندما يريدون القيام، وهي في هذا الموطن على ثلاثة أضرب:

□ أن تكون هذه الأُم المستعان بها حيّة واقفة أمام المستعين فمدّ يده وطلب منها أن تعينه على القيام، فهذا لا بأس به وهو من الاستعانة بالحيّ القادر فيما يقدر عليه.

□ أن تكون هذه الأُم المستعان بها حيّة تُرْزَق لكنها غائبة غير حاضرة، فهذا لا شك في تحريمه والمنع منه.

□ أن تكون هذه الأُم المستعان بها ميّتة، وناداهَا: آمَّا خَيْتِي، يا أُمِّي مستعينا بها من دون الله، فهذا شرك بالله تعالى، لا أضلّ من صاحبه كما في آية الأحقاف.

- يا بَّا خَيْي: أي يا أباي، وهذا يقال فيه مثل ما قيل في الاستعانة بالأُم.

تنبيه: يلحق بهذا الباب كل الاستعانات بالأولياء والجنّ والشياطين كقولهم: يا سيد الحاج عبد الكريم أو يا سيدي مرزوق. هذان بمدينة سعيدة.. أو: يا سيدي عيسى أو يا سيدي اعلي بن عומר أو يا سيدي قادة بمعسكر، أو يا سيدي احمد بن عودة أو يا سيدي عابد بغيليزان، أو يا سيدي الهواري بوهران أو يا سيدي بومدين بتلمسان، وكما قال الشيخ حمّاني رَحِمَهُ اللهُ: «وليعذرني الإخوة الذين لم أذكر آلهة بلدانهم وهم ألوف».

## الذبح لغير الله:

ليعلم المسلم أن الذبح عبادة لقوله تعالى: ﴿فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ﴾ [سُورَةُ الْكَوْثَرِ] لا يجوز أن تصرف لغير الله لقوله عليه الصَّلَاة والسَّلَام: «لَعَنَ اللَّهُ مَنْ ذَبَحَ لِغَيْرِ اللَّهِ»<sup>(3)</sup>، وصوره في (3) رواه مسلم (1978).

الغرب عندنا كثيرة منها:

- الذَّبْح للوليّ أيّام الزّردات والوعدات: وهذا شرك بالله تعالى، إذ الذي يقصد بالذّبْح له هو الله - جلّ وعلا..

- الذَّبْح للجنّ: وهذا لهم فيه أغراض كثيرة:

□ يذبحون للجنّ ليشفى مريضهم، وهذه تسميها العامّة عندنا «النُّشْرة»، وهذا هو لقبها العلمي الذي تعرف به، وقد جاء فيها حديث في «سنن أبي داود» عن جابر بن عبد الله قال: سئل النَّبِيُّ ﷺ عن النُّشْرة فقال: «هُوَ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ»<sup>(4)</sup>، وغالبًا ما تكون الذبيحة دجاجة تسميها العامّة: «دجاجة نوار الفول»؛ لأنّ لون ريشها يشبه زهر الفول، فيه بياض وفي أقصاه سواد.

تنبيه: لا يجوز لمن كان عنده هذا النوع من الدّجاج أن يبيعه لغرض النُّشْرة؛ إذ فيه تعاون على الشُّرك بالله - عزّ وجلّ..

وهذه النُّشْرة تكون بأمر من السَّحرة، وفي كثير من الأحيان يأمرهم السَّاحر أن لا يذكروا اسم الله عليها.

□ يذبحون خوفاً من الجنّ أن تصيبهم وأولادهم بمكروه، وغالبًا ما يذبحون هذه الذبائح عند حفر أساس البيت، ويقولون: «نَذْبَحُ بَاشَ مَا تُخَرِّجُنَاشَ فِي أَوْلَادِنَا» أي كي لا تصيب الجنّ أولادنا.

□ يذبحون في الحاسي - البئر - كي لا تذهب الجنّ بمائهم.

□ يذبحون في القناطر والجسور حتّى تخفّف الجنّ عنهم حوادث المرور!!!

□ يذبحون للجنّ حتّى يحصلوا على الأموال المدفونة - الركاز .. وهذا منتشر عندنا بكثرة، وهو شرك صريح إذ أنّهم يذبحون تقربًا إلى الشياطين المستعملة على هذه الكنوز، حتّى تخلي بينهم وبينها، «فإنّ أغلب هذه الكنوز قد استعملت عليها أرواح شريرة سفلية، لا تقهرها إلاّ أرواح علوية شريفة»<sup>(5)</sup>.

□ يذبحون للجنّ حتّى تفكّ مربوطهم الذي ربط ليلة زفافه.

## الخوف من الله:

والمقصود هنا خوف العبادة، قال العلامة ابن عثيمين: «النوع

(4) رواه أحمد (14135)، وأبو داود (3868)، وحسنه الحافظ في «الفتح» وصحّحه الألباني.

(5) كما في «الزّاد» لابن القيم (319/4) بتصرف.



## الحلف بغير الله:

وهو يكون شركاً أصغر وقد يكون أكبر، قال العلامة ابن عثيمين رحمته الله: «والقسم بغير الله إن اعتقد الحالف أن المقسم به بمنزلة الله في العظمة فهو شرك أكبر، وإلا فهو شرك أصغر»<sup>(8)</sup>.

وللحلف بغير الله في غربنا الجزائري صور كثيرة منها:  
- حق سيدي مرزوق، حق سيدي عبد القادر، حق سيدي قادة،  
حق سيدي امحمد بن عودة...  
- حق هذا الخير: ويقصدون به الحلف بالطعام المقدم للأكل.  
- حق اسمك العزيز.

- حق الكعبة: ومنهم من يقول: حق القبلة، ومن حق الكعبة التعظيم بما عظمها الله به، ولا يجوز أن يحلف بعظمة الكعبة.  
- برأس بآ: أي: الحلف برأس الأب، فعن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال: «لَا تَحْلِفُوا بِأَبَائِكُمْ، مَنْ حَلَفَ بِاللَّهِ فَلْيَصْدُقْ، وَمَنْ حَلَفَ لَهُ بِاللَّهِ فَلْيَرِضْ، وَمَنْ لَمْ يَرْضَ بِاللَّهِ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ»<sup>(9)</sup>.  
- برأس مآ: أي: الحلف برأس الأم.  
- حق الجامع: أي: حق المسجد، وهذا حلف بغير الله لا يجوز.

## النذر لغير الله:

النذر عبادة، وصرفه لغير الله شرك بالإجماع، قال شيخ الإسلام: «وقد اتفق العلماء على أنه لا يجوز لأحد أن ينذر لغير الله، لا نبي ولا لغير نبي، وأن هذا نذر شرك لا يوفى به»<sup>(10)</sup>.  
ولهذا النذر الشركي صور كثيرة في غربنا الجزائري:  
- نذر القرابين وذبحها على عتبات القباب والأضرحة، وقد يطبخون هذا اللحم أو يشوونه ويأكلونه تطبياً، أو يقسمونه بنية الشفاء لأجل أنه منذور للولي.  
- يقولون: يا سيدي قادة، إن أعطيتنا ولدًا فما شيتك علينا كل

الثاني: خوف العبادة أن يخاف أحداً يتعبد بالخوف له، فهذا لا يكون إلا لله تعالى، وصرفه لغير الله تعالى شرك أكبر.

النوع الثالث: خوف السرّ كأن يخاف صاحب القبر، أو ولياً بعيداً عنه لا يؤثر فيه لكنه يخافه مخافة سرّ فهذا أيضاً ذكره العلماء من الشرك»<sup>(6)</sup>.

وهذان النوعان لهما في مجتمعنا صور منها:  
- الخوف من الأولياء والأضرحة: قال الشيخ صالح آل الشيخ: «إن عبادة القبور وعبادة الأضرحة وعبادة الأولياء يخافون أشد الخوف من الولي أن يصيبهم بشيء إذا تنقص الولي، أو لم يقم بحقه»<sup>(7)</sup>. ولخوفهم من الأولياء صور فيقولون:  
□ كُونْ مَا نَدِيرْش الوعدة يخرج في الولي، أي: لو لم أفعل الوعدة للولي فإنه يصيبني بمكروه أو مصيبة، وهذا شرك أكبر على ما ذكره أهل العلم في خوف السرّ.

□ لا تفعلوا القبائح فإن الشيخ «الفلاني» يرانا، وهو بعيد عنهم بمئات الكيلومترات، وهذا أيضاً شرك أكبر؛ لأنهم قد أعطوا الشيخ مرتبة الألوهية، والدليل قوله تعالى: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَاعِيَهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا آدَنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٧﴾﴾ [سورة الحجرات].

- الخوف من الجن: ذكر أهل العلم أنه على قسمين:  
□ يخاف من الجن، لكنه يستعيز بالله من شرهم، فهذا خوف طبيعي ليس بشرك.  
□ يخاف من الجن لكنه يذبح لهم ويستعيز بهم ويستغيث، فهذا شرك أكبر.  
- ويلحق به الخوف من الغول: وهو واحد الغيلان وهي من شرّ الشياطين. قاله الحكمي.

- الخوف من الدراويش: ويعتقدون فيهم القداسة، وأن لهم مكاشفات، وأنهم إذا أودوا فقد يمرضون، وينتقمون بدون أسباب معلومة، وإذا رضوا جاؤوا بالخير العميم، والسرّ الكتيم... فلا إله إلا الله!!

(6) «إتحاف ذوي العقول بجامع شروح ثلاثة الأصول» (ص317) ط دار الإيمان الإسكندرية.

(7) «إتحاف ذوي العقول بجامع شروح ثلاثة الأصول» (ص319)

(8) «القول المفيد» (92/2). ط المكتبة الإسلامية القاهرة.

(9) رواه ابن ماجه (2101) وصححه الألباني في «صحيح الجامع» (7247).

(10) «قاعدة جلية في التوسل والوسيلة» (230).



. فائدة في جواز أخذ ما تركه المشركون من النذور:

قال الشيخ حامد الفقّي: «وكذلك ما سمي من الطعام أو الشراب أو غيره نذرًا وقربةً لغير الله، فكلُّ طعام يصنع ليوزع على العاكفين عند هذه القبور والطواغيت باسمها وعلى بركتها هو ممّا أهل به لغير الله»، فعلق عليه ابن باز رَحِمَهُ اللهُ قائلًا: «أقول: هذا المقام فيه تفصيل، فإن كان المراد من ذلك من أن هذا الشرك، لكونه عبادة لغير الله وتقربًا إليه فهذا صحيح؛ لأنه لا يجوز لأحد أن يعبد غير الله بشيء من العبادات لا نبيًا ولا غيره، ولا ريب أن تقديم الطعام والشراب والنقود وغير ذلك للأموال من الأنبياء والأولياء أو غيرهم أو للأصنام ونحوها رغبة ورهبة داخل في عبادة غير الله؛ لأنَّ العبادة لله هي ما أمر الله به ورسوله، أمّا إن كان مراد الشيخ حامد أن النقود والطعام والشراب والحيوانات الحية التي قدّمها ملائكتها للأنبياء والأولياء وغيرهم يحرم أخذها والانتفاع بها فذلك غير صحيح؛ لأنها أموال ينتفع بها قد رغب عنها أهلها وليست في حكم الميتة فوجب أن تكون مباحة لمن أخذها، كسائر الأموال التي تركها أهلها لمن أرادها، كالذي يتركه الزُّرَّاع وجذاذ النخل من السنابل والتمر للفقراء، ويدلُّ على ذلك أن النبي ﷺ أخذ الأموال التي في خزائن اللات، وقضى منها دين عروة بن مسعود الثقفي، ولم ير تقديمها للآلات مانعًا من أخذها عند القدرة عليها، ولكن يجب على من رأى من يفعل ذلك من الجهلة والمشركين أن ينكر عليه ويبين له أن ذلك من الشرك حتّى لا يظنَّ أن سكوته على الإنكار أو أخذه لها إن أخذ منها شيئًا دليل على جوازها وإباحة التقرب بها إلى غير الله سبحانه، ولأنَّ الشرك أعظم المنكرات فوجب إنكاره على من فعله، لكن إذا كان الطعام مصنوعًا من لحوم ذبائح المشركين أو شحمها أو مرقها فإنه حرام؛ لأنَّ ذبيحتهم في حكم الميتة فتحرم وينجس بها ما خالطته من الطعام، بخلاف الخبز ونحوه ما لم يخالطه شيء من ذبائح المشركين فإنه حلٌّ لمن أخذه، وهكذا النقود ونحوها كما تقدّم والله أعلم».

هذا ما يسّر الله، والحمد لله ربّ العالمين، وصلى الله وسلّم على نبيّنا محمّد وآله وصحبه أجمعين.

سنة، بمعنى أنهم يندرون شاة لهذا الضريح كل سنة.

. نذر الشموع: ويوقدونها ويتركونها موقدة داخل القبّة التي يوجد فيها الضريح، أو داخل الحويطة. وهي حجارة مبنية على شكل دائري مرتفعة مترًا أو أقلّ، يزعمون أن الولي الفلاني قد توضع في هذا المكان أو قضى حاجته، أو استظل!!

. نذر الدجاج وهو حيّ: يأتون به، ويطلقونه أمام القبّة، وهذا أشبه بالنّاقة السّائبة التي كانت العرب تذرّها لآلهتها، وتسيبها وتحرم ركوبها، وهذا موجود عند وليّ - ربك أعلم بصلاحه - بناحية مدينة «سيق» يدعى سيدي داود، فإذا مررت بهذا الولي، ترى الدجاج مسيّبًا يجري هنا وهناك، والزّيارات لطلب الشفاء والأولاد قائمة، والله المستعان.

. نذر الأموال: وهذا النذر يكون من الزّائرين، أو المارّين في السيّارات، فأما الزّائرون فيندرون الأموال ويدعونها عند الأضرحة أو في الصناديق المعدة لنذور الأموال.

وأما السّائرون على متن السيّارات، فيرمون بالأموال من نوافذ سيّاراتهم، فيتلقّاها بعض الصّبيان، والبطالين، ويتسابقون لأخذها وربّما حدثت بينهم المعارك الدّامية لأجل هذه الدّنانير.





# اليقين لا يزول بالشك

عند الحافظ ابن عبد البر رَحِمَهُ اللهُ (ت 463 هـ)

خليل يامن

مرحلة الدكتوراه بقسم أصول الفقه بالجامعة الإسلامية بالمدينة النبوية

ولذا كان لزماً على من تصدر للفتيا أن يكون على بصيرة كبيرة بعلم قواعد الفقه<sup>(5)</sup>، حتى تجتمع عنده الفروع على أصل مطرد ولا تختلف عليه، يقول العلامة القرافي رَحِمَهُ اللهُ: «وأنت تعلم أن الفقه وإن جَلَّ إذا كان مُفْتَرَقاً تَبَدَّدَتْ حِكْمَتُهُ وَقَلَّتْ طَلَاوُتُهُ وَبُعِدَتْ عِنْدَ النُّفُوسِ طَلْبَتُهُ، وَإِذَا رُتِبَتْ الْأَحْكَامُ مُخْرَجَةً عَلَى قَوَاعِدِ الشَّرْعِ مَبْنِيَّةً عَلَى مَا خَذَهَا نَهَضَتْ الْهَمَمُ حِينَئِذٍ لِاقْتِبَاسِهَا، وَأَعْجَبَتْ غَايَةَ الْإِعْجَابِ بِتَقَمُّصِ لِبَاسِهَا»<sup>(6)</sup>.

ولعدم التأصيل في هذا الباب كثر التناقض في الفتيا ممن تصدر لها قبل إبانها، ومن نظري في واقع الناس اليوم ممن يفتي عبر الهوائيات والقنوات ورأى ما عندهم من التناقضات أيقن بذلك، فحق عليه قول القائل: «تَزَبَّبَ قَبْلَ أَنْ يَتَحَصَّرَمَ»<sup>(7)</sup>، وما ذاك إلا لعدم ضبط الفقه على أصول صحيحة، ولذا رأى أهل العلم أن من تضايق عليه الوقت ولم يستطع تحصيل الفقه كله، فعلم قواعد الفقه يغنيه عن ذلك وكفيه، إذ بضبطها ينضبط له الفقه كله، وإليه أشار ابن السبكي رَحِمَهُ اللهُ بقوله: «وإن تعارض

إن من أنفس ما صُرِفَتْ فِيهِ الْأَوْقَاتُ وَأَشْرَفَ مَا انْعَقَدَتْ عَلَيْهِ النَّيَّاتُ وَجُعِلَ مِنْ أَعْظَمِ الْقُرْبَاتِ طَلَبُ الْعِلْمِ الشَّرْعِيِّ وَالسَّعْيُ فِي تَحْصِيلِهِ وَمَعَالَجَتِهِ»<sup>(1)</sup> بجميع فنونه.

ويشرف العلم ويعلو قدره بحسب مضمونه وثمرته وأثره في طالبيه، ومن أهم المهمات التي ينبغي أن تكون على خاطر المعنّي بعلوم الشريعة؛ العناية بأصول الفقه وقواعده حتى تُخَرَّجَ الفروع على القواعد والأصول، وقديماً قيل: من ضيَّع الأصول حُرِمَ الوصول<sup>(2)</sup>، ومن العناية بالأصول المهمة العناية بقواعد الفقه، إذ «كلُّ فقهٍ لم يخرج على القواعد فليس بشيء»<sup>(3)</sup>.

ووجه ذلك: أن الفروع غير متناهية لكثرتها وتجدها واختلافها، ومهما رام المتفقه حفظها والاعتماد عليها دون إرجاعها إلى أصول كلية تشتت عليه واضطربت.

ومن دُررِ كلام شيخ الإسلام ابن تيمية رَحِمَهُ اللهُ في أهمية ضبط القواعد الكلية والعناية بها قوله: «لابد أن يكون مع الإنسان أصولٌ كليةٌ تُرَدُّ إِلَيْهَا الْجَزْئِيَّاتُ لِيَتَكَلَّمَ بِعِلْمٍ وَعَدْلٍ، ثُمَّ يَعْرِفَ الْجَزْئِيَّاتُ كَيْفَ وَقَعَتْ، وَالْأَفْيَقُ فِي كَذِبٍ وَجَهْلٍ فِي الْجَزْئِيَّاتِ وَجَهْلٍ وَظَلَمٍ فِي الْكَلِّيَّاتِ، فَيَتَوَلَّدُ فَسَادٌ عَظِيمٌ»<sup>(4)</sup>.

(1) عالج الشيء معالجة وعلاجاً: زاوله ومارسه «لسان العرب» (327/2)، «المعجم الوسيط» (620/2).

(2) ذكره العلامة السعدي في «بهجة قلوب الأبرار» (43).

(3) أفاده العلامة القرافي في «ذخيرته» (55/1).

(4) «مجموع الفتاوى» لشيخ الإسلام (203/19).

(5) تعرّف القاعدة الفقهية بأنها: قضية كلية فقهية تنطبق على جزئيات متفرقة من أبواب متعددة، وقارن هذا التعريف بـ: «نظرية التقييد الفقهي» د. محمد الروكي (47 - 48)، «القواعد الفقهية» د. يعقوب الباحسين (54)، «قواعد تعارض المصالح والمفاسد» لشيخنا الدكتور سليمان الرحيلي. حفظه الله. (13)، «شرح المنظومة السعدية في القواعد» للشيخ الدكتور سعد بن ناصر الشثري (14).

(6) «الذخيرة» للقرافي (36/1).

(7) مثل يضرب لمن ادعى حالة أو صفة قبل أن يتهيأ لها، انظر: «تاج العروس» للزبيدي

(5/3)، «المعجم الوسيط» (387/1).



## أولاً: مواطن ورود القاعدة عند الحافظ ابن عبد البر

هذه القاعدة المباركة النافعة شغلت حيزاً كبيراً من كلام الحافظ ابن عبد البر رحمته الله، ولذا وردت عنده في مواطن كثيرة بصيغ متعددة، وهي كما يلي:

× أولاً: بلفظ «اليقين لا يزيله الشك ولا يزيله إلا يقين مثله»<sup>(10)</sup> في مواطن منها:

1- عند شرحه لحديث ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ ذكر رمضان فقال: «لَا تَصُومُوا حَتَّى تَرَوْا الْهَلَالَ، وَلَا تَفْطُرُوا حَتَّى تَرَوْهُ، فَإِنْ غَمَّ عَلَيْكُمْ فَأَكْمَلُوا الْعِدَّةَ ثَلَاثِينَ»<sup>(11)</sup>.

2- وعند شرحه لحديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «إِذَا شَكَّ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلَمْ يَدْرَ كَمْ صَلَّى أَثَلَاثًا أَمْ أَرْبَعًا فَلْيُصَلِّ رَكْعَةً وَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ قَبْلَ التَّسْلِيمِ...» الحديث<sup>(12)</sup>.

وعند شرحه لحديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما في الصيام كما في حديث ابن عباس رضي الله عنهما بنفس اللفظ وفي آخره: «فَإِنْ غَمَّ عَلَيْكُمْ فَأَقْدُرُوا لَهُ»<sup>(13)</sup>.

□ ثانياً: وذكرها بلفظ: «اليقين لا يجب تركه للشك حتى يأتي يقين يزيله»<sup>(14)</sup> عند شرحه لحديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ انصرف من اثنتين فقال له ذو اليمين: أَقْصَرَتِ الصَّلَاةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَمْ نَسِيتُ؟.. الحديث<sup>(15)</sup>.

□ ثالثاً: وذكرها بلفظ: «الشك لا يلتفت إليه واليقين معمول عليه»<sup>(16)</sup> عند شرحه لحديث ابن عمر رضي الله عنهما في صلاة الخوف<sup>(17)</sup>.

وهي مذكورة في غالب كتب القواعد والأصول بلفظ «اليقين

- (10) «التمهيد» (39/2).
- (11) رواه مالك في «الموطأ» (632)، وهو في «الصحيحين» عن ابن عمر رضي الله عنهما، البخاري (1906)، ومسلم (1080).
- (12) انظر لفظها عنده في «التمهيد» (25/5) و«الاستذكار» (514/1، 517)، والحديث أخرجه مالك في «الموطأ» (214)، وأخرجه مسلم (571، 572).
- (13) انظر: «التمهيد» (340.339/14)، والحديث أخرجه مالك في «الموطأ» (630)، والبخاري (1906، 1900)، ومسلم (1080).
- (14) انظر: «التمهيد» (342/1).
- (15) أخرجه مالك في «الموطأ» (211)، والبخاري (1228)، ومسلم (573).
- (16) انظر: «التمهيد» (277/15)، و«الاستذكار» (406/2).
- (17) أخرجه مالك في «الموطأ» (442)، والبخاري (4535)، ومسلم (839).

الأمران وقصر وقت طالب العلم عن الجمع بينهما - لضيق أو غيره من آفات الزمان - فالرأي لذي الذهن الصحيح الاختصار على حفظ القواعد وفهم المآخذ<sup>(8)</sup>.

ولأجل هذه الاعتبارات اهتم أئمة الإسلام بهذا الفن وأولوه اهتماماً بالغاً وعناية كبرى؛ لما له من أثر عميق على الملكة الفقهية لدى طلاب العلم.

ومن بين أولئك الأعلام الأفاضل، حافظ المغرب، وشيخ الإسلام، وشيخ علماء الأندلس وكبير محدثيها؛ أبو عمر يوسف ابن عبد الله بن محمد بن عبد البر النمري الأندلسي القرطبي رحمه الله تعالى وأعلى درجته<sup>(9)</sup> المتوفى سنة (463هـ)، فقد ظهرت معالم علم القواعد الفقهية في كتابه «التمهيد» - خاصة - ظهوراً بيّناً، وأصل لكثير من القواعد الفقهية، إلا أنه أولى قاعدة «اليقين لا يزول بالشك» عناية بالغة لما لها من تعلق كبير بغالب أبواب الفقه وإحاطتها بأفعال المكلفين، فأحببت أن أفرد لها بدراسة مبيّنة مدى اهتمام هذا الإمام بهذا الفن تأصيلاً وتفريراً - مع ما هو معروف عنه رحمته الله من اتباعه للدليل وميله للتأصيل وإن كان منتسباً إلى مذهب مالك رحمته الله في الفروع -، ومركزاً على أربع نقاط تنبني عليها هذه الدراسة وهي:

- مواطن ورود القاعدة عنده.

- معنى القاعدة.

- أدلة القاعدة عند الحافظ ابن عبد البر.

- فروعها المندرجة تحتها.

فأقول وبالله التوفيق:

(8) «الأشباه والنظائر» (11/1).

(9) وصفه بما تقدم القاضي عياض في «ترتيب المدارك» (127/8)، والذهبي في «السيرة» (153/18)، وانظر ترجمته لا على سبيل الحصر: ابن حزم في رسائله ضمن رسالة في فضائل الأندلس (179/2)، «جذوة المقتبس في ذكر ولاة الأندلس» لأبي نصر الحميدي (344)، «الصلة» لابن بشكّو (640/2)، «بغية الملتبس في تاريخ رجال أهل الأندلس» للضبي (489)، «مطمح الأنفس ومسرح التأنيس في ملح الأندلس» لأبي الفتح بن خاقان (152)، «ترتيب المدارك للقاضي عياض اليحصبي» (127/8)، «وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان» لابن خلكان (66/7)، «سير أعلام النبلاء» للذهبي (153/18)، و«تاريخ الإسلام» له أيضاً (136/31)، «الوافية بالوفيات» للصفدي (99/29)، «شذرات الذهب» لابن العماد الحنبلي (266/5)، «الديباج المذهب» لابن فرحون (440)، «كشف الظنون» لحاجي خليفة (78/1)، «شجرة النور الزكية في طبقات المالكية» لابن مخلوف (119/1)، «فهرس الفهارس والأثبات ومعجم المعاجم والمسلسلات» للكتّاني (842/2)، «الفكر السامي في تاريخ الفقه الإسلامي» للحجوي الفاسي (248/2)، «هدية العارفين» لإسماعيل باشا (550/2)، «معجم المؤلفين» لرضا كحالة (315/13).



لا يزول بالشك<sup>18</sup>، وهي إحدى القواعد الخمس الكبرى التي وقع اتفاق العلماء عليها، وأنها أحد دعائم الفقه<sup>(18)</sup>.

## ثانياً. معنى القاعدة إجمالاً

هذه القاعدة هي ثاني القواعد الخمس الكبرى التي وقع الاتفاق عليها، وهي كما قال السيوطي رَحِمَهُ اللهُ: «تدخل في جميع أبواب الفقه، والمسائل المخرجة عليها تبلغ ثلاثة أرباع الفقه وأكثر»<sup>(19)</sup>، «ورجوعها إلى القاعدة إما بنفسها أو بدليلها»<sup>(20)</sup>.

وهي بالتحديد تدخل في كل فرع يتجاذبه يقين وشك فيسقط الشك ويحكم باليقين، وفي القاعدة لفظان يتوقف فهم القاعدة على توضيحهما وهما اليقين والشك.

□ فاليقين لغة: يدور على معانٍ يجمعها العلم وإزاحة الشك والاستقرار وتحقيق الأمر مع طمأنينة القلب عليه<sup>(21)</sup>.

أما اصطلاحاً، فهو طمأنينة القلب واستقرار العلم فيه<sup>(22)</sup>

(18) انظر توثيقاً لها: «معالم السنن» للخطابي (129/1)، «أصول الكرخي» (110) مع «تأسيس النظر»، «تأسيس النظر» للدبوسي (10)، «التبصرة» للشيرازي (310)، «البرهان» للجويني (737/2)، «المقدمات الممهّدة» لابن رشد (531/2)، «الفقيه والمتفقه» للخطيب البغدادي (527/1)، «المستصفي» (501/3)، «قواعد الأحكام» (110/2)، «الفروق» للقرافي (265/1) الفرق 10، «مجموع الفتاوى» لشيخ الإسلام ابن تيمية (325/20)، «إعلام الموقعين» (261/1)، «الأشباه والنظائر» لابن السبكي (13/1)، «المنثور» للزركشي (135/3)، «القواعد الكلية» لابن عبد الهادي (109)، «قواعد الحصني» (268/1)، «المجموع المذهب» للعلائي (70/1)، «الأشباه والنظائر» للسيوطي (71)، «أشباه» ابن نجيم مع «شرح الحموي» (183/1)، «إيضاح المسالك» للونشريسي (165)، «شرح الكوكب المنير» (439/4)، «شرح المنهج المنتخب» للمنجور (605/2)، «الدليل الماهر الناصح» للولائي (230)، «إعداد المهج» (192)، «شرح اليواقيت الثمينة» للسليجاسي (600/2)، «درر الحكام» لعلي حيدر (20/1)، «شرح القواعد الفقهية» للزرقا (79)، «المدخل الفقهي العام» (981/2)، «القواعد والأصول الجامعة» للسعدي (57)، «إيصال السالك» للولائي (138)، «الفوائد الجنيّة» للفاداني (195/1)، «وشروط العمل بالقاعدة عموماً في قاعدة اليقين لا يزول بالشك» للباحسين (65.55).

(19) انظر: «الأشباه والنظائر» له (72)، «غمز عيون البصائر» للحموي (184/1).

(20) انظر: «المجموع المذهب» للعلائي (71/1).

(21) انظر: «تهذيب اللغة» (245/9)، «معجم مقاييس اللغة» (157/6)، «مختار الصحاح» (310)، «لسان العرب» (457/13)، «تاج العروس» (300/36)، «التعريفات» للجرجاني (332 و 59).

(22) انظر: «مجموع الفتاوى» لشيخ الإسلام (329/3)، وانظر تعريفات قريبة من هذا في «التمهيد» لأبي الخطاب (64/1)، «روضة الناظر» لابن قدامة (88/1)، «غمز عيون البصائر» (183/1)، «الفوائد الجنيّة» للفاداني (195/1)، «درر الحكام» لعلي حيدر (20/1).

وسواء حصل هذا الاستقرار بجزم أو بغلبة ظن، ذلك أن الظنّ الرّاجح منزل منزلة اليقين إذا قويت براهينه<sup>(23)</sup>.

□ وأما الشك: فهو خلاف اليقين، وهو يدور على معنى التردد والتداخل بين شيئين بلا ترجيح لأحدهما على الآخر<sup>(24)</sup>.

وعلى هذا فيمكن أن يقال: إن معنى القاعدة أن ما كان ثابتاً ثبوتاً يقينياً، ثم وقع الشك في وجود ما يزيله، فالأصل بقاء المتحقق المتيقن ولا يرتفع بمجرد طروء الشك العارض عليه؛ لأنّ المتيقن هو الأصل والأقوى، ولا يعقل أن يزيل الأضعف الأقوى، بل ما كان مثله أو أقوى منه<sup>(25)</sup>.

ولما كان اليقين مستصحباً عند طروء الشك لم يلتفت إلى هذا الأخير؛ لأنّ ما تيقن ثبوته بدليل أو استصحاب حال أقوى ممّا شك فيه أهو ثابت أم لا؟ وهذا ما جعل بعض العلماء يُعبّر عن القاعدة بقوله: «الأصل بقاء ما كان على ما كان»<sup>(26)</sup> فجعلوها مرادفة لها.

وفي هذا يقول أبو عمر رَحِمَهُ اللهُ: «وهذا أصل مستعمل عند أهل العلم؛ أن لا تزول عن أصل أنت عليه إلا بيقين مثله، وأن لا يترك اليقين بالشك»<sup>(27)</sup>.

## ثالثاً. أدلة القاعدة

هذه القاعدة تكاثرت الأدلة عليها سمعاً وعقلاً، وهي كلها تدل على الأخذ باليقين وطرح الشكوك والظنون غير المستندة إلى دليل، فمن ذلك:

أولاً: من الكتاب:

. قوله تعالى: ﴿إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ أَظُنُّ لَا يُعْطِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا

(23) انظر: «تهذيب الأسماء واللغات» للنووي (373/3)، «المصباح المنير» (263 و 315)، «غمز عيون البصائر» (183/1)، «شرح القواعد الفقهية» للزرقا (80).

(24) انظر: «معجم مقاييس اللغة» (73/3)، «تهذيب الأسماء واللغات» (157/3)، «لسان العرب» (451/10)، «المصباح المنير» (263)، «التعريفات» للجرجاني (168).

(25) انظر: «شرح الكوكب المنير» (439/4)، «المدخل الفقهي» للزرقا (981/2)، «القواعد الفقهية» للنووي (363)، «شرح القواعد الفقهية» (82).

(26) انظر في ذلك: «المجموع المذهب» للعلائي (70/1)، «الأشباه والنظائر» لابن السبكي (13/1)، «قواعد الحصني» (269/1)، «إيضاح المسالك» (165)، «القواعد والأصول الجامعة» للسعدي (57).

(27) انظر «التمهيد» (340.339/14)، وانظر (39/2).



﴿سُورَةُ الْبَقَرَةِ﴾ [فَالْحَقُّ هُوَ الْيَقِينُ، وَالظَّنُّ هُوَ الشَّكُّ، فعاب الله تعالى على من اتَّبَعَ الظُّنُونِ الكاذبة وترك الحقَّ الثَّابِتَ بالدليل الواضح، فالظَّنُّ لا ينفع من الحقِّ شيئاً فيقوم مقامه، وما يُدرك بالعلم لا ينفع فيه الظَّنُّ، وإنما يدرك بالعلم واليقين<sup>(28)</sup>.

وقوله تعالى: ﴿وَمَا يَنْبَغُ أَكْثَرُهُمْ إِلَّا ظَنًّا إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا﴾ [يُونُسَ : 36] وجه الدلالة: أَنَّ الله تعالى عابهم على اتِّباعهم الظُّنُونِ الكاذبة وتركهم للحقَّ المتيقَّن، فالشَّكُّ لَا يُغْنِي عن اليقين شيئاً ولا يقوم مقامه<sup>(29)</sup>، كما أَنَّ العلم المشوب بشكٍّ لا يغني شيئاً في إثبات الحقِّ المطلوب<sup>(30)</sup>.

### ثانياً: من السُّنة:

قد استدل ابن عبد البر رحمته الله على القاعدة من السُّنة بأحاديث نوردتها كالتالي:

1. عن أبي هريرة أَنَّ رسول الله ﷺ انصرف من اثنتين فقال له ذو اليمين: أقصرت الصَّلَاة أم نسيت يا رسول الله؟ فقال رسول الله ﷺ: «أَصْدَقُ ذُو الْيَمِينِ؟» فقال النَّاسُ: نعم؛ فَقَامَ رسول الله ﷺ فصلَّى ركعتين أخريين ثُمَّ سَلَّمَ ثُمَّ كَبَّرَ فسجد مثل سجوده أو أطول ثُمَّ رَفَعَ ثُمَّ كَبَّرَ فسجد مثل سجوده أو أطول ثُمَّ رَفَعَ<sup>(31)</sup>.

قال أبو عمر: «وفيه أَنَّ اليقين لا يجب تركه للشكِّ حتَّى يأتي يقينٌ يزيله، ألا ترى أَنَّ ذا اليمين كان على يقينٍ من أَنَّ فرض صلاتهم تلك أربع ركعات، وكانت إحدى صلاتي العشيِّ كما رُوي، فلمَّا أتى بها رسول الله ﷺ على غير تمامها وأمكن في ذلك القصر من جهة الوحي، وأمكن الوهم لزمه الاستفهام ليصير إلى يقينٍ يقطع به الشكُّ»<sup>(32)</sup>.

2. عن أبي سعيد الخدري رحمته الله أَنَّ رسول الله ﷺ قال: «إِذَا شَكَّ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلَمْ يَدْرِ كَمْ صَلَّى أَثَلَاثًا أَمْ أَرْبَعًا فَلْيُصَلِّ رَكْعَةً وَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ قَبْلَ التَّسْلِيمِ فَإِنْ كَانَتِ الرُّكْعَةُ الَّتِي صَلَّى خَامِسَةً شَفَعَهَا بِهَاتَيْنِ السَّجْدَتَيْنِ وَإِنْ

(28) انظر: «تفسير الطبري» (63/27)، «تفسير ابن كثير» (324/4)، «البحر المحيط» لأبي حيان (161/8).

(29) انظر: «تفسير الخازن» (443/2).

(30) انظر: «التحرير والتنوير» للطاهر بن عاشور (166/11).

(31) سبق تخريجه.

(32) «التمهيد» (342/1).

كَانَتْ رَابِعَةً فَالسَّجْدَتَانِ تَرْغِيمٌ لِلشَّيْطَانِ»<sup>(33)</sup>.

قال أبو عمر: «وفي هذا الحديث من الفقه أصلٌ عظيمٌ جسيمٌ مطَّردٌ في أكثر الأحكام وهو أَنَّ اليقين لا يزيله الشكُّ، وَأَنَّ الشَّيْءَ مبنًى على أصله المعروف حتَّى يزيله يقينٌ لا شكَّ معه»<sup>(34)</sup>.

3. عن عبد الله بن عباس رضي الله عنه أَنَّ رسول الله ﷺ ذكر رمضان فقال: «لَا تَصُومُوا حتَّى تَرَوْا الْهَلَالَ وَلَا تَفْطَرُوا حتَّى تَرَوْهُ فَإِنْ غَمَّ عَلَيْكُمْ فَأَكْمَلُوا الْعِدَّةَ ثَلَاثِينَ»<sup>(35)</sup>.

قال أبو عمر: «وفيه أَنَّ اليقين لا يزيله الشكُّ، ولا يزيله إلا يقينٌ مثله؛ لأنَّه ﷺ أمر النَّاسَ ألاَّ يَدْعُوا ما هم عليه من يقين شعبان إلا بيقين رؤية واستكمال العِدَّة، وَأَنَّ الشكَّ لا يعمل في ذلك شيئاً، ولهذا نهى عن صوم يوم الشكِّ أطراحاً لإعمال الشكِّ، وإعلاماً أَنَّ الأحكام لا تجب إلا بيقين لا شكَّ فيه، وهذا أصلٌ عظيمٌ من الفقه؛ أَنَّ لا يدع الإنسان ما هو عليه من الحال المتيقنة إلا بيقينٍ من انتقالها»<sup>(36)</sup>.

### ثالثاً: الإجماع على صحَّة القاعدة:

فقد حكاه غير واحدٍ من أهل العلم، منهم البغوي<sup>(37)</sup>، وابن دقيق العيد<sup>(38)</sup>. رحمهما الله. وغيرهما، وإن كانوا قد يختلفون في كيفية استعمالها<sup>(39)</sup>.

### رابعاً: من جهة العقل:

فاليقين أقوى من الشكِّ، والضعيف لا يقوى على رفع القويِّ، ولأنَّ في اليقين حكماً قطعياً جازماً فلا ينهدم بالشكِّ، إذ اليقين يمتنع رفعه بغير يقين<sup>(40)</sup>.

(33) سبق تخريج الحديث.

(34) «التمهيد» (25/5)، ومثله في «الاستذكار» (513/1 - 514)، وانظر: «طرح التثريب» للعراقي (6/3).

(35) سبق تخريجه وهذا لفظ مالك.

(36) «التمهيد» (39/2)، وانظر كلاماً مماثلاً له في (340.339/14)، و«الاستذكار» (276/3).

(37) هو الحسين بن مسعود بن محمد الفراء البغوي الشافعي، المحدث الفقيه المفسر محيي السُّنة، وصاحب التصانيف النافعة، توفِّي سنة (516هـ) بمرو، من تصانيفه: «معالم التنزيل» و«المصابيح» وغيرها، انظر: «سير أعلام النبلاء» (439/19)، «طبقات الشافعية» للسُّبكي (75/7).

(38) هو تقي الدين محمد بن علي بن وهب القشيري المنفلوطي المصري، كان عالماً بارعاً في الفقه والأصول والحديث والأدب، عالماً بمذهب مالك والشافعي، توفِّي سنة (702هـ)، له تصانيف نافعة منها: «الاقتراح في علوم الاصطلاح»، و«شرح مختصر ابن الحاجب الفروع»، و«الإمام» وغيرها، انظر: «طبقات الشافعية» للسُّبكي (2/6)، «معجم المؤلفين» (70/11).

(39) انظر: «شرح السُّنة» للبغوي (354/1)، «الفروق» للقرافي (125/1) الفرق العاشر، «إحكام الأحكام» لابن دقيق (78/1).

(40) انظر: «إعلام الموقعين» (261/1)، «المدخل الفقهي العام» (981/2)، «القواعد الفقهية» للندوي (363).



## رابعاً. الفروع المندرجة تحت القاعدة

تقدم معنا أن هذه القاعدة تدخل في كل فرع يتجاذبه يقين وشك، فيسقط الشك ويحكم باليقين، وعلى هذا فمجال التفرع عليها واسع جداً ولا جرم حينئذ أن يقول الحافظ ابن عبد البر رحمه الله عن هذه القاعدة بأنها أصل عظيم جسيم مطرد في غالب الأحكام، وسنستعرض ما عنده منها الحافظ ابن عبد البر رحمه الله منها.

ومن الملاحظ في هذا المبحث أن اندراج الفرع تحت القاعدة قد يكون متفقاً عليه بين الفقهاء، وقد يكون مسألة هي محل خلاف بين العلماء، فيأتي الترجيح من ابن عبد البر في هذه المسألة بإبراز جانب القاعدة فيه، وقد يحكي هذا الترجيح بالقاعدة عن غيره، وهي كالتالي:

1. أجمع العلماء على أن من أيقن بالحدث وشك في الوضوء أن شكه لا يفيد فائدة، وإن عليه الوضوء فرضاً، قال أبو عمر: «وهذا يدل على أن الشك عندهم ملغى، وأن العمل على اليقين عندهم»<sup>(41)</sup>.

2. قال ابن عبد البر رحمه الله: «المسح - على الخفين - ثبت بالتواتر، واتفق عليه أهل السنة والجماعة، واطمأنت النفس إلى اتفاقهم، فلما قال أكثرهم: إنه لا يجوز المسح للمقيم أكثر من خمس صلوات؛ يوم وليلة، ولا يجوز للمسافر أكثر من خمس عشرة صلاة؛ ثلاثة أيام ولياليها، فالواجب على العالم أن يؤدي صلاته بيقين واليقين الغسل حتى يجمعوا على المسح، ولم يجمعوا فوق الثلاث للمسافر ولا فوق اليوم للمقيم»<sup>(42)</sup>.

3. جمهور أهل العلم أن لا يصام رمضان إلا بيقين من خروج شعبان، واليقين في ذلك رؤية الهلال، أو بإكمال شعبان ثلاثين يوماً، وكذلك لا يقضى بخروج رمضان إلا بمثل ذلك أيضاً من اليقين، وهذا أصل مستعمل عند أهل العلم أن لا تزول عن أصل أنت عليه إلا بيقين مثله، وأن لا يترك اليقين بالشك<sup>(43)</sup>.

(41) انظر: «التمهيد» (27/5)، «الاستذكار» (515/1)، «مراتب الإجماع» لابن حزم (22)، «الإقناع في مسائل الإجماع» لابن القطان (219/1)، «المنثور» للزركشي (241/2)، «الأشباه والنظائر» للسيوطي (72)، «القواعد والفوائد الأصولية» لابن اللحام (37).

(42) انظر: «التمهيد» (153/11) حيث ذكر هذا رداً على من لم ير التوقيت في المسح، وانظر: «الاستذكار» (221/1)، «المسالك» لابن العربي (148/2).

(43) انظر: «التمهيد» (340.339/14)، «الاستذكار» (276/3).

4. إن العبد المعتق بعضه لا يعتق على معتق حصته منه حتى يقوّم ويحكم بذلك عليه، فإذا تم ذلك نفذ عتقه حينئذ، وهو مذهب مالك رحمه الله، ودليله حديث ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «مَنْ أَعْتَقَ شُرْكَاءَهُ فِي عَبْدٍ فَكَانَ لَهُ مَالٌ يَبْلُغُ ثَمَنَ الْعَبْدِ قَوْمَ عَلَيْهِ قِيمَةٌ عَدْلٍ فَأَعْطَى شُرْكَاءَهُ حَصَصَهُمْ وَعَتَقَ عَلَيْهِ»<sup>(44)</sup>، فلم يقض رسول الله صلى الله عليه وسلم بعتق العبد إلا بعد أن يأخذ الشركاء حصصهم، فمن أعتقه قبل فقد خالف نص السنة في ذلك، قال أبو عمر: «ومعلوم أن العبد رقيق بيقين ولا يعتق إلا بيقين، واليقين ما اجتمع عليه من حرّيته بعد دفع القيمة»<sup>(45)</sup>.

5. الأصل في ثوب المسلم وفي أرضه وفي جسمه الطهارة حتى يستيقن بالنجاسة، فإذا تيقنت وجب غسلها، وكذلك الماء أصله أنه محمول على الطهارة حتى يستيقن حلول النجاسة فيه<sup>(46)</sup>.

6. إذا وقعت نجاسة في الماء وشكنا في تغييره بها فالأصل أننا نحكم بطهارته إلى أن يثبت تغييره قطعاً من غير فرق بين القليل والكثير، قال ابن عبد البر رحمه الله: «والأصل في الماء الطهارة، فالواجب أن لا يقضى بنجاسته إلا بدليل لا تنازع فيه ولا مدفع له»<sup>(47)</sup>.

7. إن المطلقة الحامل إذا كان في بطنها ولدان فوضعت أحدهما لم تنقض عدتها حتى تضع جميع حملها، وإن وضعت ولداً وبقي في بطنها آخر فلزوجها عليها الرجعة إذا لم يبت طلاقها ثلاثاً، حتى تضع الولد الثاني<sup>(48)</sup>، قال ابن عبد البر: «وهذا هو الصواب، لظاهر قول الله - عز وجل -: ﴿وَأُولَئِكَ الْأَحْمَالُ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ﴾ [الطلاق: 4]، ومن بقي في بطنها ولد فلم تضع حملها، والأصل أنه أملك بها، فلا يزول ملكه<sup>(49)</sup> من ذلك إلا بيقين، ولا يقين إلا بوضع جميع الحمل»<sup>(50)</sup>.

(44) أخرجه مالك في «الموطأ» (1462)، والبخاري (2503)، ومسلم (1501).

(45) «التمهيد» (280/14)، باختصار، وانظر «الاستذكار» (313/7).

(46) «التمهيد» (265/1)، وانظر: «الكافي» (159/1)، «الاستذكار» (269/2)،

«قواعد الأحكام» (103/2)، «الفروق» (80/2)، (191/4)، «الدليل الماهر

النّاصح» (230)، «إعداد المهج» (234)، «القواعد والأصول الجامعة» للسّعدي

(57)، «منظومة القواعد الفقهيّة» له (141)، «الشرح الكبير» للدردير (74/1).

(47) «التمهيد» (330.329/1)، ثم ذكر: مبحثاً قوياً حول طهارة الماء وعدم تجسسه

بمجرد وقوع النجاسة فيه.

(48) وهو قول مالك والشافعي وأبي حنيفة والثوري والأوزاعي وأكثر أهل العلم كما قال

أبو عمر، انظر: «التمهيد» (81/15)، «المبسوط» للسرخسي (41/6)، «المغني»

(229/11)، «روضة الطالبين» (375/8)، «المحلى» (265.264/10).

(49) في الأصل: ماله، وهو خطأ، والتصويب من طبعة التركي (303/15).

(50) انظر: «التمهيد» (83/15)، وفي «الكافي» ذكر روايتين عن مالك (266)،

وانظر: «المدونة» (54/1)، «الفواكه الدواني» (1058/2)، «قواعد الحصني»

(34/4)، «المجموع المذهب» للعلائي (260/2).



8. إن من آخر الحج أعواماً عديدة مع قدرته عليه وهو ينوي أداءه لم يجز تفسيره بذلك ولو جاوز الستين خلافاً لسحنون<sup>(51)</sup> ومن وافقه على ذلك<sup>(52)</sup>، قال أبو عمر: «الذي عندي في ذلك - والله أعلم - أنه إذا جاز له التأخير وكان مباحاً له، وهو مغيّب عنه موته فلم يمت عاصياً إذا كانت نيته منعقدة على أداء ما وجب من ذلك عليه»<sup>(53)</sup>.

ثم قال: «وقد احتج بعض الناس لسحنون بما روي في الحديث المأثور عن النبي ﷺ أنه قال: «مُعْتَرِكُ أُمَّتِي مِنَ السُّتَيْنِ إِلَى السَّبْعِينَ وَقَلَّ مَنْ يُجَاوِزُ ذَلِكَ»<sup>(54)</sup>، وهذا لا حجة فيه؛ لأنه كلام خرج على الأغلب من أعمار أمته لوصح الحديث، وفيه دليل على التوسعة إلى السبعين؛ لأنه من الأغلب أيضاً، ولا ينبغي أن يقطع بتفسير من صحّت عدالته ودينه وأمانته بمثل هذا من التأويل الضعيف وبالله التوفيق»<sup>(55)</sup>، ومقصوده رحمه الله أن من ثبتت عدالته بيقين لم ترتفع عنه إلا بيقين مثله<sup>(56)</sup>.

9. إن التيمم الواجب إنما يكون للوجه واليدين إلى الكوعين، وليس بلوغ المرفقين بواجب لظاهر قول الله - عز وجل -: «فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ» [البقرة: 6].

(51) هو أبو سعيد عبد السلام بن سعيد بن حبيب التُّوخي، الإمام العلامة فقيه المغرب قاضي القيروان، وصاحب «المدونة»، لقب بسحنون تشبيهاً له بطائر حديد الذهن؛ لحدته في المسائل وذكائه، سمع من ابن القاسم وأشهب وغيرهما، وساد أهل المغرب في تحرير مذهب مالك، وجمع «المدونة» وأراد تحريرها في أواخر عمره لكن اخترمته المنية، توفي في رجب سنة (240هـ)، انظر: «ترتيب المدارك» للقاضي عياض (3/45)، «السيرة» للذهبي (12/63)، «الديباج المذهب» (160).

(52) انظر: «الفروع» لابن مفلح (6/491)، «شرح العمدة» لشيخ الإسلام (2/198). (53) وهذا على القول بأن الحج على التراخي لا على الفور، وهو تحصيل مذهب مالك فيما ذكره عنه ابن خوزير منداد، وهو قول الشافعي ومحمد بن الحسن وأبي يوسف في رواية عنه، انظر «التمهيد» (16/163)، «تفسير القرطبي» (5/217)، «تحفة الفقهاء» للسمرقندي (1/380)، «المجموع» للنووي (7/70-78).

(54) أخرجه الترمذي (3550)، وابن ماجه (4236) عن أبي هريرة رضي الله عنه بلفظ: «أَعْمَارُ أُمَّتِي مَا بَيْنَ السُّتَيْنِ إِلَى السَّبْعِينَ...» ولم أجده باللفظ الذي ذكره ابن عبد البر، لكنه ورد عند أبي يعلى بلفظ قريب منه وهو: «مُعْتَرِكُ الْمَنَآيَا بَيْنَ السُّتَيْنِ إِلَى السَّبْعِينَ» (6543)، من طريق إبراهيم بن الفضل عن أبي هريرة، وإبراهيم ضعيف كما قال الحافظ في «الفتح» (11/239)، وقال الترمذي عن اللفظ الأول: «حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه، والحديث صحيحه العلامة الألباني في «الصحيحة» (757)، وانظر: «المقاصد الحسنة» للسخاوي (125). (55) «التمهيد» (16/166)، وانظر الأدلة على كون الحج على التراخي عند أبي عمر (167/172).

(56) وكلام ابن عبد البر يؤول إلى مسألة أصولية معروفة، وهي هل الأصل في المسلم العدالة أو الجرح؟ والأول اختيار أبي عمر كما يدل عليه كلامه هنا، إلا أن المسألة تختلف فيها على ثلاثة أقوال العدالة والجرح والجهالة، انظر في ذلك: «الدليل الماهر الناصح» (231)، «إعداد المهج» (235)، «الحاوي» للماوردي (9/64)، «الإنصاف» للمرداوي (8/103)، و(11/284)، «مجموع الفتاوى» لشيخ الإسلام (15/357)، «شرح مختصر الروضة» للطوفي (3/665).

ولم يقل إلى المرفقين ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا﴾ [سورة مريم: 61]، قال ابن عبد البر: «فلم يجب بهذا الخطاب إلا أقل ما يقع عليه اسم يد<sup>(57)</sup>؛ لأنه اليقين، وما عدا ذلك شك، والفرائض لا تجب إلا بيقين، وقد قال الله - عز وجل -: ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا﴾ [البقرة: 38] وثبتت السنة المجتمع عليها أن الأيدي في ذلك أريد بها من الكوع فكذاك التيمم»<sup>(58)</sup>.

10. إن أكثر العلماء على إدخال المرفقين في الغسل، قال أبو عمر: «وإنما يدخل الحد في المحدود إذا كان من جنسه، والمرافق من جنس الأيدي والأذرع، فوجب أن يدخل الحد منها في المحدود؛ لأن هذا أصل حكم الحدود والمحدودات عند أهل الفهم والنظر - والله أعلم -، ومن غسل المرفقين مع الذراعين فقد أدى فرض طهارته وصلاته بيقين، واليقين في أداء الفرائض واجب»<sup>(59)</sup>.

11. احتج القاضي إسماعيل بن إسحاق وغيره لوجوب العموم في مسح الرأس بقول الله - عز وجل -: ﴿وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾ [سورة الحج: 29]، وقد أجمعوا أنه لا يجوز الطواف ببعضه فكذاك مسح الرأس، وقوله - عز وجل -: ﴿وَأَمْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ﴾ [البقرة: 6] معناه عندهم امسحوا رؤوسكم، ومن مسح بعض رأسه فلم يمسح رأسه، قال ابن عبد البر: «ومن الحجة لهم أيضاً أن الفرائض لا تؤدى إلا بيقين، واليقين ما أجمعوا عليه من مسح جميع الرأس»<sup>(60)</sup>.

12. إن غسل الرجلين في الوضوء واجب وهو المراد من قوله تعالى: ﴿وَأَرْجُلُكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ﴾ [البقرة: 6] وإن كان قد قرئت بالجر<sup>(61)</sup> فهي عطف على اللفظ دون المعنى، والمعنى

(57) انظر أقوال العلماء في ذلك: «لسان العرب» (15/419)، «تفسير الطبري» (5/110)، «الجامع لأحكام القرآن» للقرطبي (6/395-398)، «الأوسط» لابن المنذر (2/47).

(58) «التمهيد» (19/282-283)، وقد ذكر أن الفرض عند مالك هو المسح إلى الكوعين، والاختيار والاستحباب إلى المرفقين، ثم إنه رجح رحمه الله بعد ذلك المسح بضربتين للوجه ضربة وليدين أخرى إلى المرفقين قياساً على الوضوء، وأتباعاً لفعل ابن عمر رضي الله عنهما، انظر: «التمهيد» (19/287)، «الاستذكار» (1/312)، «المسالك» لابن العربي (2/236)، «الجامع لأحكام القرآن» (6/396)، «الأوسط» لابن المنذر (2/53).

(59) «التمهيد» (20/123)، وانظر: «الاستذكار» (1/129)، «عيون الأدلة» لابن القصار (1/255)، «الذخيرة» (1/255).

(60) «التمهيد» (20/126)، وانظر: «الاستذكار» (1/130)، وهذه الحجة في «عيون الأدلة» لابن القصار (1/168)، وانظر: «المدونة» (1/16)، «الذخيرة» (1/259)، «التفريع» لابن الجلاب (1/190)، «الأشباه والنظائر» للسيوطي (176).

(61) النصب قراءة نافع وابن عامر وحفص والكسائي ويعقوب، وقرأ ابن كثير وحزمة وأبو عمرو بالخفض، انظر: «التيسير» للداني (98)، «السبعة في القراءات» لابن مجاهد (242).



فيه الغسل<sup>(62)</sup>، قال أبو عمر مؤيداً هذا القول: «ودليل آخر من الإجماع، وذلك أنهم أجمعوا على أن من غسل قدميه أدى الواجب الذي عليه، واختلفوا فيمن مسح قدميه، فاليقين ما أجمعوا عليه دون ما اختلفوا فيه، وقد اتفقوا أن الفرائض إنما يصلح أداؤها باليقين، وإذا جاز عند من قال بالمسح على القدمين أن يكون من غسل قدميه قد أدى الفرض عنده فالقول في هذا الحال بالاتفاق هو اليقين مع قوله ﷺ: «وَيْلٌ لِلْأَعْقَابِ مِنَ النَّارِ»<sup>(63)</sup>.

13. من حجة الشافعي وأشهب<sup>(64)</sup> وعبيد الله بن الحسن العنبري<sup>(65)</sup> على أن المتبايعين إذا اختلفا في الثمن يتحالفان ويتراذلان أبداً، قالوا: إن البائع لم يقرب بخروج السلعة عن ملكه إلا بصفة ما لا يصدق عليه المبتاع، وكذلك المشتري لم يقرب بانتقال الملك إليه إلا بصفة ما لا يصدق عليه البائع، والأصل أن السلعة للبائع فلا تخرج عن ملكه إلا بيقين، من إقرار أو بيعة، وإقراره منوط بصفة لا سبيل إلى دفعها لعدم بيعة المشتري بدعواه، فحصل كل واحد منهما مدع ومدعى عليه، ووردت السنة بأن يبدأ البائع باليمين، قال أبو عمر: «وذلك - والله أعلم - لأن الأصل أن السلعة له، فلا يعطاها أحد بدعواه»<sup>(66)</sup>.

14. لا يجزئ أحداً أبداً إذا شك في صلاته أن يخرج منها حتى يستيقن تمامها، وسواءً اعتراه هذا مرة أو ألف مرة<sup>(67)</sup>، ووجه ذلك، أنه لما دخل الصلاة قد لزمته وانشغلت بها ذمته بيقين، فلا يجوز له الخروج منها إلا بيقين.

(62) قال أبو عمر: «وعلى هذا القول والتأويل جمهور علماء المسلمين وجماعة فقهاء الأمصار بالحجاز والعراق والشام من أهل الحديث والرأي» «التمهيد» (255/24).

(63) «التمهيد» (256/24)، وانظر: «الاستذكار» (140/1)، «الكافي» (22)، «عيون الأدلة» (265/1)، «الذخيرة» (268/1 - 269)، «الجامع لأحكام القرآن» للقرطبي (342/7 - 343)، والحديث أخرجه البخاري (163)، ومسلم (241)، عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنه.

(64) هو أشهب بن عبد العزيز بن عبد العزيز بن داود بن إبراهيم، الإمام العلامة مفتي مصر، أبو عمرو، سمع من مالك والليث وغيرهما، قال ابن عبد البر: «كان فقيهاً حسن الرأي والنظر»، مات سنة (204هـ) انظر: «ترتيب المدارك» (262/3)، «السيرة» (500/9).

(65) هو عبيد الله بن الحسن بن الحصين بن أبي الحر العنبري البصري قاضيهما، ثقة فقيه لكن عابوا عليه مسألة تكافؤ الأدلة، انظر: «التقريب» (370)، «مشاهير علماء الأمصار» لابن حبان (159).

(66) «التمهيد» (297.296/24)، وانظر: «الاستذكار» (481/6)، «الكافي» (336)، «الأم» (136/3)، «الذخيرة» (335/7)، «القوانين الفقهية» (164)، «مختصر اختلاف العلماء» للجصاص (126/3 و381)، «شرح معاني الآثار» للطحاوي (156/4).

(67) حكاه ابن عبد البر عن طائفة من العلماء شرحاً منهم لحديث أبي هريرة أن رسول الله ح قال: «إِنْ أَحَدُكُمْ إِذَا قَامَ يُصَلِّي جَاءَهُ الشَّيْطَانُ فَلَبَسَ عَلَيْهِ حَتَّى لَا يَدْرِي كَمْ صَلَّى، فَإِذَا وَجَدَ ذَلِكَ أَحَدُكُمْ فَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ، وَقَدْ أَخْرَجَهُ مَالِكٌ فِي «الْمَوْطَأِ» (224)، وانظر: «التمهيد» (91/7) و«الاستذكار» (4/2).

15. قال أبو عمر: «أجمع العلماء على أن من استيقن الصبح لم يجز له الأكل والشرب بعد ذلك»<sup>(68)</sup> ووجه ذلك، أنه لما حصل عنده اليقين بطلوع الفجر لم يجز له أن يعدل عنه إلى غيره؛ لأن اليقين لا يترك إلا بيقين مثله.

16. قال الشافعي وعبيد الله بن الحسن بن الحسن فيمن أكل وهو شاك في الفجر إنّه لا شيء عليه، وقال الثوري<sup>(69)</sup>: «كل ما شككت حتى تستيقن»<sup>(70)</sup>، ووجه ذلك أن الأصل بقاء الليل، والفجر مشكوك فيه حال التسحر، فلا يزول اليقين - وهو جواز الأكل ذلك الوقت - بالشك في طلوع الفجر وعدمه، وعلى هذا عمل كثير من الصحابة الكرام رضي الله عنهم من أقوالهم وأفعالهم، والصوم صحيح عند الجمهور<sup>(71)</sup>.

17. إن من مذهب الشافعي رحمته الله أن السيد عليه زكاة الفطر في رقيقه المسلمين كلهم، الحضور والغيب، الإباق وغيرهم، لتجارة أو لغير تجارة، وكذلك العبد المرهون رجا رجعة الغائب منهم أو لم يرجها إذا عرف حياتهم؛ لأن كلاً في ملكه فعليه الزكاة عنه حتى يستيقن موته<sup>(72)</sup>، ووجه ذلك: أن الأصل بقاء حياتهم حتى نتيقن موتهم، فإذا كان كذلك لزم سيدهم صدقة الفطر عنهم.

18. من أدلة من قال بنفي الاستظهار<sup>(73)</sup>: إن السنة تنفي

(68) «التمهيد» (63/10)، «مراتب الإجماع» لابن حزم (39).

(69) هو سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري، أبو عبد الله الكوفي، ثقة حافظ فقيه عابد إمام حجة، من رؤوس الطبقة السابعة، وكان ربماً دلس مات سنة (161هـ)، انظر: «سير أعلام النبلاء» (229/7)، «التقريب» (244).

(70) «التمهيد» (64/10)، وانظر: «الاستذكار» (125/2).

(71) أمّا الآثار فتأبته عن أبي بكر الصديق وابن عباس وابن مسعود رضي الله عنهم في «مصنف» ابن أبي شيبة (26.25/3)، وعبد الرزاق (172/4 - 173)، و«سنن البيهقي» (216/4 - 221)، وانظر في المسألة: «الأشباه والنظائر» للسيوطي (73)، «القواعد والفوائد الأصولية» لابن اللحام (39)، «المنتور» للزركشي (320/1 - 321)، «أشباه ابن نجيم» مع «شرح الحموي» (189/1)، «القواعد النورانية» لشيخ الإسلام (168 و170)، «تقرير القواعد وتحرير الفوائد» لابن رجب (478/1 - 479)، «فتح الباري» (135/4).

(72) «التمهيد» (334.335/14)، وانظر: «الاستذكار» (261/3)، و«الأم» للشافعي (63/2)، وقد تخرج هذه المسألة على تعارض الأصلين، فيختلف الترجيح حينئذ، وبعضهم يرى الأخذ بالأحوط منهما كما في مسائلنا هذه؛ لأن فيه إبراء للذمة، انظر في المسألة: «الفروق» للقرافي (36/2) الفرق 57، «الذخيرة» (157/1)، «كشف الأسرار» للبخاري (432/2)، «المجموع المذهب» (77/1)، «المنتور» للزركشي (330/1)، «الأشباه والنظائر» للسيوطي (94)، «الفوائد الجنية» (218/1).

(73) الاستظهار له معان منها الاحتياط وطلب الطهارة، ومعنى ذلك أن المرأة إذا استحاضت واستمر بها الدم فإنها تقعد أيامها للحيض، فإذا انقضت أيامها استظهرت بثلاثة أيام تقعد فيها للحيض ولا تصلي ثم تغتسل وتصلّي، وهو قول أهل المدينة، انظر: «لسان العرب» (528/4)، «تهذيب الأسماء واللغات» (179/3)، «المصباح المنير» (316).



يعقل الإسلام فيسلم وهو عنده على دين أبويه أبداً حتى يبلغ ويعبر عنه لسانه، فإن اختلف دين أبويه فهو عنده على دين أبيه دون أمه، ومن الحجّة لمذهبه هذا: إجماع العلماء أنه ما دام مع أبويه ولم يلحقه سببي فحكمه حكم أبويه أبداً حتى يبلغ فذلك إذا سبي وحده لا يُغيّر السببي حكمه ويكون على حكم أبويه أبداً حتى يبلغ فيعبر عن نفسه ولا يزيل حكمه عن حكم أبويه المجتمع عليه إلا حجة من كتاب أو سنة أو إجماع<sup>(80)</sup>.

ووجه ذلك أن الأصل فيه الكفر وهو المتيقن، فلا يزال عنه ويحكم له بالإسلام إلا بيقين.

22. قال أبو عمر: «من السنة تعجيل الفطر وتأخير السحور، والتعجيل إنما يكون بعد الاستيقان بمغيب الشمس، ولا يجوز لأحد أن يفطر وهو شك هل غابت الشمس أم لا؛ لأن الفرض إذا لزم بيقين لم يخرج عنه إلا بيقين، والله - عز وجل - يقول: ﴿تَمُوا الصَّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ﴾ [البقرة: 187]، وأول الليل مغيب الشمس كلها في الأفق عن أعين الناظرين، من شك لزمه التماسي حتى لا يشك في مغيبها»<sup>(81)</sup>.

هذا ما يسر الله لي جمعه ودراسته حول هذه القاعدة العظيمة عند الإمام الحافظ ابن عبد البر رحمه الله، وهي مثال واضح على اهتمام العلماء بهذا العلم الجليل القدر، وهو علم القواعد الفقهية، ونسأل الله العلي في قربه والقريب في علوه أن يوفقنا لسلوك طريق العلماء العاملين وأن يجنبنا مزالق الهلاك والردى، إنه أكرم مسئول وأعز مأمول، والحمد لله رب العالمين.



لاستظهار؛ لأن دم أيامه<sup>(74)</sup> جائز أن يكون استحاضة، وجائز أن يكون حيضاً، والصلاة فرض بيقين فلا يجوز لامرأة أن تدع الصلاة حتى تستيقن أنها حائض<sup>(75)</sup>.

19. من مذهب مالك رحمه الله أنه لا يقتل بالقسامة<sup>(76)</sup> إلا واحداً، قال ابن عبد البر: «ومن جهة النظر؛ فلأن الواحد أقل من يستيقن أنه قتله، فوجب أن يقتصر بالقسامة عليه»<sup>(77)</sup>.

20. قال بعض العلماء: إن المرأة إذا ظهر بها حمل ولم يعلم لها زوج فعليها الحد ولا ينفعها قولها إنه من زوج أو من سيد إن كانت أمة إذا لم يعلم ذلك، قالوا: وهذا حد قد وجب بظهور الحمل فلا يزيله إلا يقين من بيّنة النكاح أو ملك يمين<sup>(78)</sup>.

ووجه ذلك: أن الحمل إذا ظهر ولم يسبقه سبب جائز فإنه يعلم قطعاً أنه من حرام، فثبتت المقدمة بالنتيجة، إلا أن تدعي أنها استكرهت وتأتي على ذلك بيّنة أو بأمانة، مثل أن تأتي دامية وهي بكر، أو استغاثت أو أغيثت على تلك الحال، فإن لم تأت بشيء من ذلك ثبت الحد إن لم يكن يعارضه ما يسقطه<sup>(79)</sup>.

21. إن من مذهب مالك رحمه الله أن الطفل من أولاد الحربيين وسائر الكفار لا يصلّى عليه سواء كان معه أبواه أو لم يكونا حتى

(74) في المغربية: «لأن دم نجاسة جائز أن يكون استحاضة» والعبارة قلقة والتصويب من طبعة التركي (532/3).

(75) «التمهيد» (109.108/22)، والاستظهار قول مالك، انظر: «المدونة» (51/1)، «التفريع» (207/1)، «الذخيرة» (383/1)، ونفاة الشافعي وغيره، انظر: «اختلاف مالك والشافعي رحمهما» المطبوع مع «الأم» (208/7).

(76) القسامة حلف خمسين يميناً أو جزئها على إثبات الدم، انظر: «شرح حدود ابن عرفة» (626/2)، «التعريفات» للجرجاني (224).

(77) «التمهيد» (200/23)، وانظر: «الاستذكار» (202/8).

(78) «التمهيد» (97/23)، وانظر: «الاستذكار» (486/7)، وذكر أنه قول مالك، وفرق ابن القاسم بين الغريبة الطارئة وغيرها، وذكر شيخ الإسلام ابن تيمية أنه المأثور عن الخلفاء الراشدين، وقال: «وهو الأشبه بأصول الشريعة»، وبني هذا القول على أن الأغلب في مثل هذه الحالات الزنا ولا عبرة بالنادر من جهة احتمال استكرهاها وغير ذلك من الأعذار، انظر: «مجموع الفتاوى» (334/28)، وقد يتجاوزه أصل آخر وهو أن الأصل السلامة من الزنا إلا بيقين، والأصل براءة جسد المسلم من الحد فلا يقام عليه إلا بيقين، وهذا ما لمح إليه الحافظ ابن عبد البر في «الاستذكار» قائلًا: «وقال أبو حنيفة والشافعي وأصحابهما لا حد عليها إلا أن تقر بالزنا أو يقوم عليها بذلك بيّنة ولم يفرقوا بين طارئة وغير طارئة؛ لأن الحمل دون إقرار ولا بيّنة ممكن أن تكون المرأة في ما ادّعت من النكاح أو الاستكراه صادقة، والحدود لا تقام إلا باليقين بل تدرأ بالشبهات» «الاستذكار» (486/7).

(79) انظر: «شرح البخاري» لابن بطال (456/8)، «المسالك شرح موطأ مالك» لابن العربي (110/7 - 111)، «الاختيارات الفقهية» لشيخ الإسلام (426) ط دار العاصمة.

(80) «التمهيد» (135/18)، وانظر: «الاستذكار» (116.115/3).

(81) «التمهيد» (98.97/21)، وانظر: «الاستذكار» (288/3).



# الإصلاح والأمن

إِنَّ الصَّلَاحَ وَالْإِصْلَاحَ (دَابُّ كُلِّ مَصْلَحٍ، وَإِنَّ الْأَمْنَ وَالْأَمَانَ أَمْنِيَّةٌ كُلُّ حَيٍّ، وَلَا سَبِيلَ إِلَى الْأَمَنِ الَّذِي تَشْكُو مِنْ قَلَّتِهِ وَانْعِدَامِهِ الْأَوْطَانِ، إِلَّا عَبْرَ سَفِينَةِ الْإِصْلَاحِ الَّذِي تَعَدَّدَتْ وَسَائِلُهُ وَصُورُهُ فِي الْبُلْدَانِ

ياسين شوشار

إمام خطيب. الجزائر العاصمة

فحاجة الناس إليه إذا أكثر من ضرورة، بل إن حاجتهم إليه أعظم من حاجتهم إلى الطعام والشراب، وبخاصة زمن الفتن لما يجتمع على العبد الجوع والخوف، فلا تراه ساعتئذ إلا باذلاً جهده لتأمين نفسه قبل إشباع بطنه.

ولا أدل على ذلك من قول الباري جلّ وعلا: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنْ الثَّمَرَاتِ مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ [البقرة: 126].

فلقد دعا لهم ﷺ بأمرين:

1. الأول: أن يجعله حرماً آمناً.

2. والثاني: أن يرزقهم من الثمرات.

فبدأ بالأمن؛ لأن الأمن متى تحقق وتمّ، حصل به الخير، وتحققت معه مصالح العباد الدنيوية والدينية.

ومصدق ذلك قول النبي الحبيب ﷺ: «مَنْ أَصْبَحَ مِنْكُمْ آمِنًا فِي سِرِّهِ، مُعَافًى فِي جَسَدِهِ، عِنْدَهُ قُوَّةٌ يَوْمِهِ، فَكَأَنَّمَا حِيزَتْ

وهذه الوسائل ما تعددت واختلفت وتباينت إلا لاختلاف الناس في إدراك حقيقة الأمن المنشود وماهيته، ومهما يكن فإنهم متفقون على أن الأمن ضروري في الحياة، ولذا فهم يبذلون قصارى الجهد لتحصيله، لعلمهم بأن الحياة لا تستقيم من دونه، وأن نفوسهم لا تهدأ إلا بتوفيره، وأنه لا يطيب للعالمين عيش إلا باستتبابه، فهو حاجة إنسانية وضرورة بشرية، وغريزة فطرية، بل هو عند (أهل الإصلاح) الذين شعارهم: ﴿إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ﴾ [هود: 88]، نعمة من أعظم النعم التي أنعم الله بها على عباده، به ينبسط الأمل، وتزيد الخيرات، وينتشر العلم والتعليم، به يتمكن العبد من عبادة ربه، والقيام بواجباته كما أمره الله سبحانه وتعالى، به يعزّ الدين ويأمن الناس على أنفسهم وأموالهم، فإذا فقد اضطربت النفوس، وتعطلت مصالح الناس، وكثرت الشرور، وتسلبت الأشرار، وانتشرت الفوضى وعمت.



لَهُ الدُّنْيَا»<sup>(1)</sup>.

ولأجل هذه الحقائق امتنَّ الله بهذه النعمة على عباده في كتابه المبين حيث قال: ﴿فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ ۚ الَّذِي أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ وَآمَنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ﴾ [سُورَةُ بَنِي إِسْرَءِيلَ: 1].

قال الشيخ السَّعْدِي رَحِمَهُ اللهُ: «فرغد الرِّزْق والأمن من المخاوف من أكبر النعم الدُّنيويَّة، الموجبة لشكر الله تعالى، فلك اللهمَّ الحمد والشُّكر على نعمك الظَّاهرة والباطنة»<sup>(2)</sup>.

والنعم تبقى وتدوم بالشُّكر، قال تعالى: ﴿وَإِذْ تَأَذَّتْ رِيبُكُمْ وَلَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ﴾ [سُورَةُ الْإِنشَاءِ: 1].

وليس الشُّكر مجرد النطق باللسان، وإظهار منَّة المنان على بني الإنسان، وإنما يكون بأداء حقِّ الله تعالى، الذي لأجله أرسل الرُّسل، وأنزل الكتب، بل إنَّ تحقق هذه النعمة يكون على قدر تحقيق العباد لحقِّ الله سبحانه وتعالى.

قال ابن كثير رَحِمَهُ اللهُ مبيِّناً ذلك عند قوله تعالى: ﴿فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ ۚ﴾: «تفضَّل عليهم بالأمن والرَّخص، فليفردهم بالعبادة وحده لا شريك له، ولا يعبدوا من دونه صنماً ولا ندّاً ولا وثناً، ولهذا من استجاب لهذا الأمر جمع الله له بين أمن الدنيا وأمن الآخرة، ومن عصاه سلبهما منه»<sup>(3)</sup>.

مصدق ذلك قوله تعالى: ﴿وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آمِنَةً مُطْمَئِنَّةً يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ بِأَنْعُمِ اللَّهِ فَأَذَقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾ [سُورَةُ الْحَجَّاتِ: 19].

«فهذا مثلٌ أريد به أهل مكة، كانت آمنة مطمئنة، من دخلها كان آمناً لا يخاف ﴿يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا﴾ أي: هنيئاً سهلاً ﴿مِنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ بِأَنْعُمِ اللَّهِ﴾ أي: جحدت آلاء الله عليها، وأعظم ذلك بعثة محمد ﷺ إليهم، واستعصوا عليه، وأبوا إلاَّ خلافه، فانعكس عليهم حالهم، فخافوا بعد الأمن، وجاعوا بعد الرِّغد، بينما بدل الله المؤمنين بعد خوفهم آمناً، ورزقهم بعد العيلة، وجعلهم أمراء النَّاس، وحكَّامهم، وسادتهم وقادتهم وأئمتهم»<sup>(4)</sup>.

ويوافق هذا ما أورده الإمام أحمد في كتاب «الزُّهد» عن جبير بن نفير رَحِمَهُ اللهُ قال: لما فتحت قبرس، وفرَّق بين أهلها فبكى

(1) الترمذي (2346)، ابن ماجه (4141)، انظر: «الصَّحِيحة» (2318).

(2) «تفسير السَّعْدِي» (395).

(3) «تفسير ابن كثير» (492/8).

(4) «تفسير ابن كثير» بتصرف واختصار (362. 361/8).

بعضهم إلى بعض، رأيت أبا الدرداء جالساً وحده يبكي: فقلت: يا أبا الدرداء! ما يبكيك في يوم أعزَّ الله فيه الإسلام وأهله؟ قال: «ويحك يا جبير! ما أهون الخلق على الله إذا هم تركوا أمره، بينا هي أمة قاهرة ظاهرة، لهم الملك، تركوا أمر الله - عز وجل - فصاروا إلى ما ترى»<sup>(5)</sup>.

فالشُّعور بالأمن غاية في الأهميَّة، لكن بم تدرك هذه الغاية؟ هل تدرك بحلول مستوردة - لا تجلب إلاَّ آمناً أنياً -؟ أم تدرك هذه النعمة على وفق قاعدة: «الغاية تبرِّر الوسيلة»؟ المخالفة لما جاء به رسول البريَّة ﷺ.

أم أنَّ هذه النعمة والغاية لا تدرك إلاَّ بالوسائل الشرعيَّة، المرتكزة أساساً على القاعدة المستمرة عند أهل السُّنة والجماعة أتباع سلف هذه الأُمَّة «الوسائل لها أحكام المقاصد».

لقد جرَّب النَّاس ما جرَّبوا في سبيل إصلاح أوضاعهم وانتهجوا مناهج مختلفة وطرائق قدداً.

. فمنهم من انتهج نهج الخوارج الأول، ورأوا أنه لا يصلح حال هذه الأُمَّة، ولا سبيل إلى الأمن الدائم إلاَّ العمل المسلَّح، ومصادمة ولاية الأمور، فكفروا الأُمَّة حكَّاماً ومحكومين، وسفكوا الدِّماء المعصومة، واختاروا طريق الاغتيالات والغدر بالأفراد والتفجير والتدمير، فطفخوا في البلاد وأكثروا فيها الفساد، وإلى الله المشتكى.

. ومنهم من رأى أنه لا يصلح حال هذه الأُمَّة، ولا سبيل إلى الأمن الدائم، إلاَّ خوض غمار المعتزك السياسي، فركبوا لأجل ذلك مركب الحزبيَّة ﴿كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ﴾ [الْمَائِدَةُ: 53].

وساروا في طريق «مصلحة الدَّعوة» ﴿وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا﴾ [سُورَةُ الْكَافِرِينَ: 104]، حتَّى صرنا لا نميِّز بينهم وبين غيرهم في ظاهريهم، ولا في قائلهم، فعل الغراب عند حكاية مشية الحجلة! وقابل هؤلاء قومَ رأوا أنه لا سبيل إلى الأمن إلاَّ بالإصلاح، الذي يساوي عندهم التخلُّص من الرُّجعيَّة، والأحكام البالية<sup>(6)</sup>، التي لا تمثِّل سوى قوانين لا تصلح إلاَّ في عهد من جاء بها، وهي لا تصلح لمعالجة أوضاع الأمم المتقدِّمة والراقية والمتحضِّرة، فلا بدَّ من العمل عندهم على تجريد الأُمَّة من قيود التَّدِين، فأرادوها بذلك لاثكيَّة علمانيَّة.

. وسلَّم الله أهل (الإصلاح) في معالجة الأوضاع، والبلوغ

(5) كتاب «الزُّهد» للإمام أحمد (762) وسنده صحيح، انظر: «الدَّاء والدَّواء» بتحقيق محمد أجمل الاصلاح، زائد بن أحمد النشيري (101).

(6) وصف الإسلام بالرُّجعيَّة وأحكامه بالبالية وغيرها من العبارات المماثلة لها يُعدُّ كفرًا بالله وبدينه ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ [سُورَةُ الزُّمَرِ: 1].



بالأمة إلى الأمن، فأروا أن (الإصلاح) لا يخرج عما جاء به القرآن والسنة وكان عليه سلف هذه الأمة، ولهذا كان شعارهم وعنوان (إصلاحهم): «لا يصلح آخر هذه الأمة إلا ما أصلح أولها»<sup>(7)</sup>.

أي: أنه لا صلاح لأحوالهم وأوضاعهم التي صاروا إليها - جرأ ما كسبته أيديهم.. إلا بما أصلح أولها، وهو الرجوع إلى الدين.

قال تعالى: ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ [سُورَةُ الزُّمَرِ: ٤١].

قال داعية الإصلاح وخطيب المصلحين الشيخ الطيب العقبي رحمه الله: «إن الأمة في حاجة وضرورة إلى الإصلاح، لا من ناحية الدين فقط، بل في مناح شتى، وجهات عديدة، ولكن ناحية الدين عندنا أهم من كل ناحية؛ لأنها إذا صلحت في دينها، وصلحت في عقائدها أمكنها أن تصلح في أعمالها كما تصلح في دنياها، والله الأمر من قبل ومن بعد»<sup>(8)</sup>.

وقال الشيخ أبو يعلى الزواوي رحمه الله: «... وقلنا الإصلاح الديني لأنه الأهم، إذ لم يبق لنا من الدنيا في هذا العصر إلا ديننا وبه كفاية. رضينا بالله رباً وبالإسلام ديناً. فإنه يكفينا لتهديب أخلاقنا وارتياح ضمائرنا؛ فإذا كنا أمة ذات أخلاق فلا علينا في بسط الدنيا وقبضها، ولننقل: ﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنَّنُوا بِهَا وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ ءَابِنَا غَافِلُونَ﴾ [أُولَئِكَ مَا لَهُمْ النَّارُ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ] (٨) إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بِإِيمَانِهِمْ﴾ الآية [سُورَةُ يُنُسُ: ١]. نعم نقول هذا رداً على من عسى أن يقول: اشتغل أنت الآن بالإصلاح الديني، وأنت في القرن الرابع عشر الهجري والعشرين الميلادي الذي فيه الناس يطبسون في جو السماء، ما يمسخهم إلا الله، وسابحون في البحر وغائصون فيه، وخططوا الأرض، وزرعوا وعمروا وسادوا وشادوا وبنوا... إلخ.

فأقول: نحن لا نرضى ذلك بلا دين، فإن كان بالدين والأخلاق فيه ونعمت.

ما أحسن الدين والدنيا إذا اجتمعا

وأقبح الكفر والإفلاس بالرجل<sup>(9)</sup>

(7) كما قال الإمام مالك رحمه الله، انظر: «الشفاء بتعريف حقوق المصطفى» للقاضي عياض (88/2).

(8) «جريدة السنة» العدد الخامس: (13/01/1352هـ / الموافق لـ: 08/05/1933م).

(9) «البصائر» (1/4ع، ص32) تحت عنوان: نحن (الإصلاحيين) وخصماؤنا.

فالرجوع إلى الدين هو سبيل عز الأولين ومجدهم، قال عمر ابن الخطاب رضي الله عنه: «إنا كنا أذل قوم، فأعزنا الله بالإسلام، فمهما نطلب العز بغير ما أعزنا الله به أذلنا الله»<sup>(10)</sup>.

فما كان سبيلا لعزهم ومجدهم فهو سبيل العز والمجد في كل وقت وحين.

ولهذا يرى أهل (الإصلاح) أن وسائل حفظ الأمن كثيرة أهمها:

### العمل على ترسيخ حق الله في الوجود

بعبادة الله وعدم الإشراك به سبحانه؛ لأنه أعظم سبيل لتحقيق الأمن في الدنيا والآخرة، قال تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُم مِّن بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا﴾ [النَّبَأُ: 55].

فلا أمن إلا بإقامة العبادة الخالية من شوائب الشرك، فلا يدعى غير الله، ولا يستغاث إلا بالله، ولا تُشيد الأضرحة على القبور، ولا يُطاف بها.

قال الشيخ مبارك الميلي رحمه الله: «إن كنت باحثاً في علل انحطاط الأمم، فلن تجد كالشرك أدل على ظلمة القلوب، وسفه الأحلام وفساد الأخلاق، ولن تجد كهذه النقائص أضر بالاتحاد، وأدر للفضوى، وأذل للشعوب.

وإن كنت باحثاً عن أسباب الرقي، فلن تجد كالتوحيد أظهر للقلوب، وأرشد للعقول، وأقوم للأخلاق، وأحفظ للحياة، وأضمن للسيادة، وأقوى على حمل منار المدنية الطاهرة»<sup>(11)</sup>.

وقال تعالى: ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُّهْتَدُونَ﴾ [سُورَةُ الْأَنْعَامِ: ٨٢]، فبتحقيق الإيمان الذي أمر الله به، ومفارقة الشرك الذي نهى الله عنه، تدرك الأمم الأمن المطلق والهداية المطلقة، ولهذا قال: ﴿أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُّهْتَدُونَ﴾ فهم آمنون في الدنيا والآخرة، ومهتدون في الدنيا والآخرة.

وهم مهتدون في الدنيا، في أعمالهم وأقوالهم وأحوالهم، يشرح الله صدورهم بالإسلام، ويوفّقهم لما جاء به الرسول ﷺ وهم مهتدون في الآخرة، أي: يهديهم إلى جنّته سبحانه وتعالى، فإقامة التوحيد ومحاربة الشرك أعظم وسائل المصلحين

(10) صحيح، أخرجه الحاكم في «مستدرکه»، انظر: «الصحيح» (1/117-118).

(11) «رسالة الشرك ومظاهره» (90) تحت عنوان: آثار الشرك في المجتمع.



لاستقرار الأمن واستتبابه.

وهذه حقيقة ربّانية لا يمكن تكذيبها أو الاستخفاف بمدلولها أو تسفيهه القائلين بها؛ لأنّ ذلك يقتضي تكذيب الله، والاستخفاف بقوله، وتسفيه آياته، ولا يخفى أنّ ذلك يساوي الكفر والعياذ بالله. ومن وسائل حفظ الأمن:

### معاملة ولاة أمور المسلمين بمنهج السلف الصالح

فلا نخرج عليهم ولا نشهر بهم ونطيعهم في المعروف، قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ [النِّسَاءُ: 59]، وهذا على الرُّغم من جورهم وظلمهم لقوله ﷺ كما في الحديث المتفق عليه: «إِنَّهَا سَتَكُونُ بَعْدِي أَثَرَةٌ. أَي: انفراد بالشَّيء عمّن له فيه حقٌّ - وَأُمُورٌ تُنْكَرُونَهَا»، قالوا يا رسول الله كيف تأمر من أدرك منّا ذلك؟ قال: «تُؤَدُّونَ الْحَقَّ الَّذِي عَلَيْكُمْ وَتَسْأَلُونَ اللَّهَ الَّذِي لَكُمْ» (12).

فحثّ على السَّمْع والطَّاعة وإن كان المتولّي والحاكم ظالماً عسوّفاً، فيعطى حقّه من الطَّاعة، ولا يخرج عليه، بل يتضرّع إلى الله في كفّ أذاه، ودفع شرّه وإصلاحه وهذا مقيد بما إذا لم يُظهر الكفر البواح (13).

ومن هنا كان الخروج على وليّ الأمر، وشقّ عصا الطَّاعة يحدث من المفساد والشرور والفوضى وتفرّق الكلمة ما الله به عليم، ومن ابتلي عرف.

ولسنا ندري كيف يغفل هؤلاء عن حقيقة مهمّة، ألا وهي أنّ الله جعل ولاة الأمور من جنس أعمال رعيّتهم، فإن استقامت الرعيّة استقامت ولاّتهم، وإن جاروا جار ولاّتهم.

ورحم الله الحسن البصري القائل: «اعلم - عافاك الله - أنّ جور الملوك نقمة من الله تعالى، ونقم الله تعالى لا تلاقى بالسُّيوف، وإنّما تنقّى وتُستدفع بالدُّعاء والتَّوبة، والإقلاع عن الذُّنوب، إنّ نقم الله متى لقيت بالسُّيف كانت هي أقطع...».

وسمع رجلاً يدعو على الحجاج فقال: «لا تفعل رحمك الله، إنّكم من أنفسكم أتيتم، إنّما أخاف إن عزل الحجاج أو مات أن تليكم القردة والخنازير، ولقد بلغني أنّ رجلاً كتب إلى بعض الصّالحين يشكو إليه جور العمّال فكتب إليه: «يا أخي! وصلني كتابك تذكر ما أنتم فيه من جور العمّال، وإنّه ليس ينبغي لمن

(12) البخاري (3603)، مسلم (1843) من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه.

(13) ومع ذلك ينبغي نصب الموازين المبيّنة من الأئمة الأعلام ومن ذلك اعتبار المصالح ودرء المفساد.

عمل بالمعصية أن ينكر العقوبة، وما أظنّ الذي أنتم فيه إلّا من شؤم الذُّنوب، والسّلام» (14).

قال العالم الرّبّاني ابن القيم رحمته تعالى في أن جعل ملوك العباد وأمراءهم وولاّتهم من جنس أعمالهم، بل كأنّ أعمالهم ظهرت في صور ولاّتهم وملوكهم؛ فإن استقاموا استقامت ملوكهم، وإن عدلوا عدلت عليهم، وإن جاروا جارت ملوكهم وولاّتهم، وإن ظهر فيهم المكر والخديعة فولاّتهم كذلك، وإن منعوا حقوق الله لديهم وبخلوا بها منعت ملوكهم وولاّتهم ما لهم عندهم من الحقّ وبخلوا بها عليهم، وأخذوا ممّن يستضعفونه ما لا يستحقّونه في معاملتهم أخذت منهم الملوك ما لا يستحقّونه وضربت عليهم المكوس والوظائف، وكلّ ما يستخرجونه من الضّعيف يستخرجه الملوك منهم بالقوّة، فعمّالهم ظهرت في صور أعمالهم.

وليس في الحكمة الإلهيّة أن يولّى على الأشرار الفجار إلّا من يكون من جنسهم، ولما كان الصّدر الأوّل خيار القرون وأبرّها كانت ولاّتهم كذلك، فلمّا شابوا شيبت لهم الولاة، فحكمة الله تأبى أن يولّى علينا في مثل هذه الأزمان مثل معاوية وعمر ابن عبد العزيز، فضلاً عن مثل أبي بكر وعمر، بل ولاتنا على قدرنا وولاة من قبلنا على قدرهم، وكلّ من الأمرين موجب الحكمة ومقتضاها» (15).

تلك هي قيمة وسائل الإصلاح عند أهل (الإصلاح) فاعرفوا لهم قدرهم، فهم إنّما عن علم نطقوا، وبعلم أمروا وأنكروا وللمصالح اعتبروا، وبمنهج أهل السُّنة والجماعة التزموا، فله درهم وعلينا شكرهم، و«لَا يَشْكُرُ اللَّهُ مَنْ لَا يَشْكُرُ النَّاسَ» (16). ومن وسائل حفظ الأمن عندهم:

### الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر

قال تعالى: ﴿فَلَمَّا دُسُوا مَا دُكِّرُوا بِهِ أَنْجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعِزِّهِمْ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾ [سُورَةُ الْأَنْعَامِ: 110].

قال الشيخ السّعدي رحمته تعالى: «﴿فَلَمَّا دُسُوا مَا دُكِّرُوا بِهِ﴾: أي تركوا ما ذكروا به، واستمروا على غيهم واعتدائهم ﴿أَنْجَيْنَا﴾ من العذاب ﴿الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ﴾، وهكذا سنّة الله في عباده،

(14) نقلاً من كتاب «معاملة الحكّام» لعبد السّلام برجس رحمته تعالى (137. 138) والأثران منقولان من كتاب «آداب الحسن البصري» لابن الجوزي (119. 120).

(15) «مفتاح دار السّعادة» (177/2. 178).

(16) رواه أبو داود (4811) والترمذي (1954).



أن العقوبة إذا نزلت نجا منها الأمرون بالمعروف والنأهون عن المنكر، ﴿وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾، وهم الذين اعتدوا في السبت ﴿بِعَذَابٍ بَئِيسٍ﴾ أي: شديد ﴿بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾<sup>(17)</sup>.

يقول الشيخ مبارك الميلي رحمه الله مبيناً فضل إشاعة المعروف والنهي عن المنكر: «والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ملاك أمر الدين، وصيانة حرمة بين المسلمين، والقيام بهما يحفظ عليهم علم الشريعة المنير للعقول، ويبث فيهم المواعظ المحيية للقلوب، ومن خسر عقله بالجهل وقلبه بالغفلة، فقد خسر نفسه وخسر الدنيا والآخرة ﴿ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ﴾ [سُورَةُ الْحَجَّ 18]». والمقصود بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ما كان على أصول أهل السنة والجماعة، وما كان مبنياً على ما توجبه الشريعة، لا على طريقة المبتدعة من الخوارج وأذيانهم الذين يسمون خروجهم على ولاة الأمر وشق عصا الطاعة، أمراً بالمعروف ونهياً عن المنكر، ويسمون التشهير والتعيير والتحرش قياماً بحق البيان، وبثاً للمعروف ونهياً عن المنكر، وهم إنما يزيدون المنكر منكراً، ولا يجلبون بأفعالهم المخالفة للشرع إلا وبالا وحسرة لهذه الأمة.

ولا على طريقة بعض الجهلة ممن يظن أن المنكر ينبغي أن يزال من توه، ولا اعتبار للمصالح والمفاسد، ويعلم الله كم يتأذى الناس من إنكارهم، فتراهم ينتقلون بتغييرهم من شر إلى شر أعظم، لفعل غاب عن صاحبه الفقه الشرعي في التغيير.

ورحم الله ابن القيم إذ قال: «إن النبي ﷺ شرع لأئمة إيجاب إنكار المنكر، ليحصل بإنكاره من المعروف ما يحبه الله ورسوله، فإذا كان إنكار المنكر يستلزم ما هو أنكر منه، وأبغض إلى الله ورسوله فإنه لا يسوغ إنكاره، وإن كان الله يبغضه، ويمقت أهله، وهذا كالإنكار على الملوك والولاة بالخروج عليهم؛ فإنه أساس كل شر وفتنة إلى آخر الدهر، وقد استأذن الصحابة رسول الله ﷺ في قتال الأمراء الذين يؤخرون الصلاة عن وقتها، وقالوا: أفلا نقاتلهم؟ فقال: «لَا مَا أَقَامُوا الصَّلَاةَ»<sup>(19)</sup>، وقال: «مَنْ رَأَى مِنْ أَمِيرِهِ مَا يَكْرَهُهُ فَلْيُصْبِرْ، وَلَا يَنْزِعَنَّ يَدًا مِنْ طَاعَتِهِ»<sup>(20)</sup>.

ومن تأمل ما جرى على الإسلام في الفتن الكبار والصغار، رآها من إضاعة هذا الأصل، وعدم الصبر على منكر، فطلب إزالته، فتولد منه ما هو أكبر منه، فقد كان رسول الله ﷺ

(17) «تفسير السعدي» (307).

(18) «الشرك ومظاهره» (453).

(19) رواه مسلم (1855).

(20) رواه البخاري (7054)، ومسلم (1849)، و (1855).

يرى بمكة أكبر المنكرات، ولا يستطيع تغييرها، بل لما فتح الله مكة، وصارت دار إسلام، عزم على تغيير البيت، وردّه على قواعد إبراهيم، ومنعه من ذلك مع قدرته عليه خشية وقوع ما هو أعظم منه من عدم احتمال قريش لذلك لقرب عهدهم بالإسلام وكونهم حديثي عهد بكفر، ولهذا لم يأذن في الإنكار على الأمراء باليد لما يترتب عليه من وقوع ما هو أعظم منه، كما وجد سواء.

فإنكار المنكر أربع درجات:

1. الأولى: أن يزول، ويخلفه ضده.

2. الثانية: أن يقل، وإن لم يزل بجملته.

3. الثالثة: أن يخلفه ما هو مثله.

4. الرابعة: أن يخلفه ما هو شر منه.

فالدَّرجتان الأوليان مشروعتان، والثالثة موضع اجتهاد، والرابعة محرمة، فإذا رأيت أهل الفجور والفسوق يلعبون بالشطرنج كان إنكارك عليهم من عدم الفقه والبصيرة إلا إذا نقلتهم منه إلى ما هو أحب إلى الله ورسوله كرمي النشاب، وسباق الخيل، ونحو ذلك، وإذا رأيت الفساق قد اجتمعوا على لهو ولعب أو سماع مكاء وتصدية، فإن نقلتهم عنه إلى طاعة الله فهو المراد، وإلا كان تركهم على ذلك خيراً من أن تفرغهم إلى ما هو أعظم من ذلك، فكان ما هم فيه شاغلاً لهم عن ذلك، وكما إذا كان الرجل مشتغلاً بكتب المجون ونحوها، وخفت من نقله عنها انتقاله إلى كتب البدع والضلال والسحرة؛ فدعه وكتبه الأولى، وهذا باب واسع.

وسمعت شيخ الإسلام ابن تيمية - قدس الله روحه ونور ضريحه - يقول: «مررت أنا وبعض أصحابي في زمن التتار بقوم منهم يشربون الخمر، فأنكر عليهم من كان معي، فأنكرت عليه، وقلت له: إنما حرم الله الخمر؛ لأنها تصد عن ذكر الله وعن الصلاة، وهؤلاء يصدّهم الخمر عن قتل النفوس وسبي الذرية، وأخذ الأموال فدعهم»<sup>(21)</sup>.

هذا هو سبيل أهل (الإصلاح) لمن تدبر وتأمل، ذلك لأننا بلينا بقوم يتكفرون (للاصلاح) ودعائهم يزعمون أن الفساد قد استشرى وهم لم يغيروا منه إلا النزر اليسير، والله لم يؤت هؤلاء إلا من جهة جهلهم بالدين وبهذه القواعد، وظنهم أن كل منكر يغير ولو على أساس جرّ الأمة إلى فساد أشد منه - والله المستعان..

(21) «أعلام الموقعين» (7.6/3).



من وسائل حفظ الأمن كذلك:

## إقامة الحدود الشرعيّة التي شرعها الله ردعاً للمجرمين

الذين ضعف إيمانهم، ولم ينفع فيهم الوعظ والتذكير، والأمر والنهي، فهؤلاء شرع الله لهم عقوبات تردعهم عن غيهم، وتزجر غيرهم أن يفعل مثل فعلهم، فشرع قتل القاتل، وقطع يد السارق، ورجم الزاني المحصن، وجلد القاذف وشارب الخمر...  
- إمّا لحماية الدين، أو النفس، أو العقل، أو العرض، أو المال.  
- وشرعت كذلك لتمنع الناس من الجرائم، ويذوق المعتدي مرارة العقوبة كما أذاق المجتمع مرارة الخوف والعدوان.  
- وشرعت رحمة للمحدودين فيسلموا من إثمها بأن يكفر الله بها عنهم سيئاتهم.

- وشرعت ليتوبوا إلى الله ويرجعوا إليه؛ لأنهم إذا ذاقوا العقوبة في الدنيا علموا أن عقوبة الآخرة أشد.  
- وشرعت ليؤول أمر المجتمع إلى الأمن والاستقرار، ويعيش في طمأنينة وفي راحة في ظل الشريعة الإسلامية.  
وبتركها ينتشر الشر والفساد وتحصل القبائح ما معه يكون بطن الأرض خيراً من ظاهرها.

ولقد أوضح النبي ﷺ هذا الأثر العظيم للحدود الشرعيّة في حياة الناس بقوله: «حَدُّ يُعْمَلُ فِي الْأَرْضِ خَيْرٌ لِأَهْلِ الْأَرْضِ مِنْ أَنْ يُمَطَّرُوا أَرْبَعِينَ صَبَاحًا»<sup>(22)</sup>.

وليس في إقامة الحدود وحشية كما يقول الكفار، ومن انخدع بمخططاتهم يقولون: إن جلد الزاني والسكران وقطع يد السارق وقتل القاتل وحشية فيقال: أنتم أعلم أم الله؟ أنتم أرحم أم الله؟ أنتم أكرم أم الله؟

كيف يكون في هذه الحدود وحشية؟ ولا يكون الاعتداء وحشية؟

وكيف لا يكون الزنا وفساد الأعراض وحشية؟ ويكون في إقامة الحد وحشية؟

وكيف لا يكون التقتيل وسفك الدماء المعصومة وحشية؟ ويكون الحد الذي شرعه أرحم الرّاحمين وأكرم الأكرمين وحشية؟

(22) أخرجه النسائي (4904)، وابن ماجه (2538)، «الصّحيحة» (213).

إنّ العاقل لا يشك أن هذه الحدود من حكمة الله ورحمته وهو العزيز الحكيم، شرعها وقد سبقت رحمته غضبه، شرعها فغفا عن الصغار، والمجانين، ومن فعلها لجهل بحقيقتها.

وشدّد في إثباتها فاشترط في الزنا أربعة رجال عدول يشهدون بوقوع الفاحشة، أو باعتراف من الزاني بلا إكراه، وبقاء منه على اعترافه حتّى يقام عليه الحد.

ولا قطع في الشريعة بمجرد الشبهة والاشتباه بل بالثبوت التام، فأمر بدرء الحدود بالشبهات إلى غير هذا ممّا يبيّن لك حاجة الأمة إلى إقامة هذه الحدود التي شرعها أرحم الرّاحمين وأكرم الأكرمين لاستتباب الأمن.

- وإنّ ممّا يذهب بأمن الناس: الذنوب على اختلاف أنواعها، قال تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَكُ مُغَيِّرًا نِعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَى قَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ﴾ [الأنفال: 53]، وقال سبحانه: ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا﴾ [الزّور: 41]، ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ﴾ [سورة الشورى: ٣٠] فما نزل بلاء إلا بذنب ولا رفع إلا بتوبة.

قال ابن القيم رحمه الله في كتابه «الدّاء والدّواء»: «ومن عقوباتها ما يلقيه الله سبحانه من الرعب والخوف في قلب العاصي، فلا تراه إلا خائفاً مرعوباً، فإن الطاعة حصن الله الأعظم الذي من دخله كان من الأمنين من عقوبات الدنيا والآخرة، ومن خرج عنه أحاطت به المخاوف من كل جانب، فمن أطاع الله انقلبت المخاوف في حقه أماناً، ومن عصاه انقلبت مآمنة مخاوف، فلا تجد العاصي إلا وقلبه كأنه بين جناحي طائر، إن حرّكت الرّيح الباب قال: جاء الطّلب، وإن سمع وقع قدم خاف أن يكون نذيراً بالعطب، يحسب كل صيحة عليه، وكلّ مكروه قاصداً إليه، فمن خاف الله أمّنه من كل شيء، ومن لم يخف الله أخافه من كل شيء.

لقد قضى الله بين الخلق مذ خلقوا

أنّ المخاوف والإجرام في قرن»<sup>(23)</sup>.

ولا شك أن ما يحصل في هذه الأيام من الفوضى التي تزيل الأمن وتذهبه، وتجعل الناس يعيشون في خوف ووجل، كل ذلك بسبب الذنوب والمعاصي التي تعج بها الأرض وتنفج، كما في

(23) «الدّاء والدّواء» (120).



الآية السابقة ﴿فَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾ (سورة النحل: ١٣٣).

وإن مما يذهب بأمن الناس: انتشار المفاهيم الخاطئة حيال نصوص القرآن والسنة، وعدم فهمها بفهم السلف الصالح فما أريقَت الدماء وقتل الأبرياء وخفرت الذمم إلا بهذه المفاهيم الخاطئة، وكم من صالح اتهم أنه عميل لليهود وعالم بلاط، وداعية حيض ونفاس؛ لأنه لم يوافقهم على باطلهم.

ورحم الله عبد الله بن عمر رضي الله عنهما الذي كان يرى الخوارج شر خلق الله، وقال: «انطلقوا إلى آيات نزلت في الكفار فجعلوها في المؤمنين»<sup>(24)</sup>.

تأمل، ما ذلك إلا بهذه المفاهيم المنكوسة، أرادوا من نصوص القرآن أن توافق أهواءهم.

مع «أن الهوى ما خالط شيئاً إلا أفسده، فإن وقع في العلم أخرجه إلى البدعة والضلالة، وصار صاحبه من جملة أهل الأهواء، وإن وقع في الزهد أخرج صاحبه إلى الرياء ومخالفة السنة، وإن وقع في الحكم أخرج صاحبه إلى الظلم وصدّه عن الحق، وإن وقع في القسمة خرجت عن قسمة العدل إلى قسمة الجور، وإن وقع في الولاية والعزل أخرج صاحبه إلى خيانة الله والمسلمين؛ حيث يولي بهواه ويعزل بهواه، وإن وقع في العبادة

خرجت عن أن تكون طاعة وقربة، فما قارن شيئاً إلا أفسده»<sup>(25)</sup>. هذا غيض من فيض من طرق (الإصلاح) ووسائله عند أهل (الإصلاح) للبلوغ بالأمة إلى الأمن المنشود.

وأخيراً؛ اعلم - علمني الله وإياك - أن أعظم أمن ينبغي أن يفكر فيه المسلم هو الأمن في دار البقاء ودار الحساب والجزاء، قال تعالى: ﴿أَفَمَنْ يُلْقَى فِي النَّارِ خَيْرٌ أَمْ مَنْ يَأْتِيَ آمِنًا يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ [فصلت: 40].

ذلك لأن التفكير في أمن لا يجلب للعبد الأمن من عذاب الله يوم القيامة خسران مبين.

والأمن من عذاب الله يكون بالسَّير على دروب الخير وبالإكثار من الحسنات، قال تعالى: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَهُمْ مِنْ فَرَجِ يَوْمٍ ذِيْ آمْنٍ﴾ (سورة النمل: ٨٩).

وفي حديث شداد بن أوس رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «قال الله عز وجل: وَعِزَّتِي لَا أَجْمَعُ لِعِبْدِي أَمْنَيْنِ وَلَا خَوْفَيْنِ؛ إِنَّهُ هُوَ أَمَنِّي فِي الدُّنْيَا أَخَفَّتُهُ يَوْمَ أَجْمَعُ فِيهِ عِبَادِي، وَإِنَّهُ هُوَ خَافَنِي فِي الدُّنْيَا أَمَنَّتُهُ يَوْمَ أَجْمَعُ فِيهِ عِبَادِي»<sup>(26)</sup>.

نسأل الله تعالى أن يجعل بلدنا هذا آمناً مطمئناً وسائر بلاد المسلمين، آمين.

(24) أخرجه البخاري تعليقاً في «صحيحه» كتاب استتابة المرتدين/ باب (06) وصححه سننه الحافظ ابن حجر في «الفتح» (168/16).

(25) «روضة المحبين» (417).

(26) أخرجه أبو نعيم في «الحلية»، انظر: «الصحيح» (742).





# النصيرية

## الحقيقة والواقع

الضَّالَّة المارقة عن الإسلام، وهم لا يحبُّون هذه التَّسمية، ويتضايقون منها لأسباب يزعمونها، منها: أنه أطلق عليهم بدافع من العداوة والعصبية وذريعة لاضطهادهم، وزعموا - أيضًا - أن الأتراك هم الذين أطلقوا عليهم اسم «النَّصيرية» نسبة إلى الجبال التي يسكنونها نكاية بهم واحتقارًا لهم.

وقد ذكر المستشرق «ريسو» أن سبب تسميتهم بالنَّصيريين هو وجود صلة بينهم وبين تسمية نصارى أو نصراني؛ لما رآه من المشابهة بينهما في كثير من أعيادهم، وتقديس كل منهم للخمرة، والتعاون الحاصل بينهما في مواجهة الأزمات<sup>(1)</sup>.

لكن الأقرب إلى الصَّواب أن هذه التَّسمية إنما أخذت من اسم مؤسس طائفتهم أبي شعيب محمد بن نصير البصري النُّميري كما تقدَّم<sup>(2)</sup>.

ومن أسمائهم المفضَّلة عندهم «العلويون»، أطلق عليهم هذا الاسم الاستعمار الفرنسي تمويهاً وتغطية لحقيقتهم الرَّافضة والباطنية الخبيثة<sup>(3)</sup>، وقد ذكر أحد ممَّن كتب عنهم ويدعى عبد الحسين العسكري معبراً عن ارتياحه لهذه التَّسمية: «وقد ارتاحوا لها؛ لأنها في الأقلَّ تخلصهم ممَّا علق تاريخياً باسم النَّصيرية من ذم وتشنيع وتكفير، كما أنها تفتح لها آفاقاً أرحب للتقارب مع الشيعة» إلى أن يقول: «ولا شك في أن الانتساب إلى

إنَّ كلَّ من أجال النَّظر ودقَّقه في أحوال أمة الإسلام منذ تاريخها القديم يدرك أن من أخبث أهل الأرض عداً لها ومكرًا بها دعاة الباطنية، أتباع عبد الله بن سبأ اليهودي، الذي نفث سموه وبثَّ مؤامراته ومرَّر عقائده الخبيثة بين المسلمين، بدءاً بادِّعائه الولاء لعلي بن أبي طالب، وانتهاء باعتقاد حلول الله فيه، ومهدِّد لأتباعه طريقاً خبيثاً سار عليه دعاة الباطنية من بعده من القرامطة والإسماعيلية والرَّافضة والبهائية والدروز والنَّصيرية وغيرهم.

ولمَّا كانت الغالبية من أهل الإسلام غافلة عن كيد هذه الطوائف الضَّالَّة، جاهلة بحقيقة مذهبهم وأصل عقائدهم، رأينا من الواجب تسليط الضَّوء على إحدى هذه الفرق المنحرفة عن دين الإسلام، ونقل صورة واضحة وأمينة للعقائد الباطنية التي تؤمن بها وتخفي أكثرها عن المخالفين لمبادئها وأفكارها وهي طائفة النَّصيرية، وقد قال شيخ الإسلام فيها كما في «الفتاوى الكبرى» (511/3): «يجب على كلِّ مسلم أن يقوم في ذلك بحسب ما يقدر عليه من الواجب؛ فلا يحلُّ لأحد أن يكتُم ما يعرفه من أخبارهم، بل يفشيها ويظهرها ليعرف المسلمون حقيقة حالهم...».

### ■ التعريف بالنَّصيرية والأسماء التي أطلقت عليها:

النَّصيرية حركة باطنية، وطائفة من غلاة الشيعة، تنسب إلى رجل يدعى محمد بن نصير النُّميري، يكنى أبا شعيب، أصله من فارس، وكان من الشيعة الاثني عشرية، عاش في القرن الثالث الهجري، وتوفي حوالي عام (270هـ).

واسم «النَّصيرية» هو الاسم الذي غلب على هذه الفرقة

(1) ما ذكره هذا المستشرق صحيح من حيث وجود تشابه كبير بين الطائفتين، وقد أيده في هذا التعليل د.حسن إبراهيم حسن في كتابه «تاريخ الإسلام السياسي والديني والثقافي والاجتماعي» (4/265 و267)، وقدَّم فيه أمثلة قوية على وجود هذا التشابه.

(2) نقل د.صابر طعيمة في كتابه «دراسات في الفرق» (ص38) نقلاً من كتاب «إرشاد القاصد إلى أسنى المقاصد» لنصر الدين السنجاري (ت: 794هـ) أن النَّصيرية هم أتباع نصير غلام علي بن أبي طالب.

(3) «الموسوعة الميسرة» (390/1)، «ماذا تعرف عن الطائفة النَّصيرية» (ص2).



الإمام على أيّ نحو كان أفضل من الانتساب إلى ابن نصير<sup>(4)</sup>. وللنُصيريين أسماء أخرى يعرفون بها كالتُصيرية نسبة إلى محمد بن نصير النُميري، واسم «سورة ك» ومعناها عند الأتراك المنفيون أو المساقون، كما لهم أسماء محلية يعرفون بها في أماكن سكنهم مثل «التَّخْتَجِيَّة»، و«الحطَّابون» في غربي الأناضول، و«العلي إلهية» في فارس وتركستان وكردستان<sup>(5)</sup>.

### ■ فرق النُصيرية وأماكن تواجدهم:

تفرَّق النُصيريون إلى فرق وطوائف كثيرة، من أهمها وأبرزها:

□ **الجَرَّانة:** نسبة إلى قريتهم جرانة، ثمَّ سموا بالكلازية نسبة إلى أحد زعمائهم يدعى محمد يونس كلازو، ويقال لهم القمرية لاعتقادهم أنَّ علياً حلَّ في القمر.

□ **الغَيْبِيَّة:** سموا بذلك لأنَّهم رضوا بما قدر لهم في الغيب فتركوا التَّوسُّل كما في زعمهم، وقيل: لأنَّهم قالوا: إنَّ الله تجلَّى في عليٍّ ثمَّ غاب عن البشر واختفى، والزَّمان الحالي هو زمان الغيبة، ويقرَّرون أنَّ الغائب هو الله الذي هو عليٌّ، ثمَّ سُمِّيت بعد ذلك بالحيدرية نسبةً لزعيمهم علي حيدر.

□ **الماخوسية:** نسبة إلى زعيمهم علي الماخوس المشتق عن الكلازية.

□ **النِّيَّاصَفَة:** نسبة إلى بلدة نيصاف بלבنا.

□ **الظُّهوراتية:** نسبة إلى زعيمهم إبراهيم العبيدي.

□ **البنَّاوية:** نسبة إلى سلمان المرشد، وابنه مجيب من بعده، وكان راعي بقر، احتضنه الفرنسيون وأعانوه على ادِّعاء الرُّبوبيَّة. والنُصيريون يعيش أكثرهم في جنوب وشمال سوريا، ولهم وجود في جنوب تركيا وأطراف لبنان الشمالي وفلسطين وفارس وتركستان الروسية وكردستان، ويوجد عدد قليل جدًّا في العراق<sup>(6)</sup>، ويمثّلون في التَّعداد العام لسكَّان سوريا (10%) أي ما يقارب المليون وتسعمائة نصيري، وفي لبنان حوالي (40 ألف) نصيري.

(4) «العلويون» (ص32) نقلاً من كتاب «فرق معاصرة تنسب إلى الإسلام» لـ د. غالب عواجي (545/2).

(5) «الحركات الباطنية في العالم الإسلامي» لـ د. محمد أحمد الخطيب (ص323)، و«فرق معاصرة تنسب إلى الإسلام» (545/2).

(6) انظر «فرق معاصرة تنسب إلى الإسلام» (584/2)، «الحركات الباطنية في الإسلام» (ص323)، و«ماذا تعرف عن الطائفة النصيرية» (ص2 و3).

### ■ التأسيس والنشأة وأبرز رجالاتها:

مؤسَّس هذه الطائفة الضَّالة هو محمد بن نصير البصري النُميري - كما تقدَّم - عاصر ثلاثة من أئمَّة الشيعة، وهم: علي الهادي والحسن العسكري ومحمد المهدي، وقد زعم ابن نصير أنَّه الباب إلى الإمام الحسن العسكري، وأنَّه وارث علمه والحجَّة والمرجع للشيعة من بعده<sup>(7)</sup>، ادَّعى النُّبوة والرَّسالة، وغلا في بعض أئمَّة الشيعة ونسبهم إلى مقام الألوهية، ثمَّ خلفه على رئاسة الطائفة محمد بن جندب، ثمَّ الفارسي عبد الله بن محمد الجنان الجنبلائي (ت: 287هـ)، والذي سافر إلى مصر، وهناك عرض دعوته على الحسن بن علي بن حمدان الخصيبي، فرجع معه إلى «جنبلا» من بلاد فارس، وصار خليفة على رأس الطائفة، وقد أعطى نفساً جديداً للنُصيريين، حيث أنشأ لهم مركزين، أحدهما في حلب والآخر في بغداد، وألَّف كتباً أبرز فيها معتقد النُصيريين، وتعدُّ كتبه من أهمَّ كتب الشيعة في إيران.

ومن أبرز رجالات النُصيرية محمد بن علي الجلي، وعلي الجسري، وميمون بن سرور بن قاسم الطبراني، وحسن المكزون السنجاري، وهو آخر مظهر لقوَّة النُصيرية، ثمَّ تفرَّق النُصيريون بعد وفاته إلى طوائف، وأنشأوا مراكز مختلفة، برئاسة كلِّ شيخ لمركز صغير، إلى عهد الاحتلال الفرنسي لسوريا حيث برز بعض قادتهم كمحمد أمين غالب الطويل الذي ألَّف كتاباً بعنوان «تاريخ العلويين»، وسليمان المرشد الأنف الذكر، ثمَّ تسلَّطوا بعد ذلك على نظام الحكم في سوريا وتسلَّطوا إلى التَّجمعات الوطنيَّة فيها، وتسمَّوا بأسماء جديدة خداعاً وتمويهاً، مثل حزب البعث الاشتراكي، ودعوى التَّقدمية والتَّحرُّر<sup>(8)</sup>.

### ■ المعتقدات والأفكار:

يتَّفَق كلُّ مَنْ أرَّخ للنُصيرية أنَّهم حركة باطنية، وأصل الباطنية مذهب يستمدُّ أصوله من أصول الفلاسفة وقواعد المزدكية وعقائد الثَّنوية، ويزعمون أنَّ نصوص الدِّين لها ظاهر وباطن<sup>(9)</sup>.

(7) «الموسوعة الميسرة» (390/1)، «الحركات الباطنية» (ص323).

(8) «فرق معاصرة تنسب إلى الإسلام» (547/2)، «الموسوعة الميسرة» (392/1)، «ماذا تعرف عن النصيرية» (ص54).

(9) «الآديان والفرق والمذاهب المعاصرة» لشبيرة الحمد (ص86)، «الموسوعة الميسرة» (394/1).



سلمان الفارسي وأن سلمان الفارسي خلق الأيتام الخمسة الذين هو: المقداد وأبو ذر، وابن رواحة، وعثمان ابن مظعون، وقتير بن كادان، وكل واحد من هؤلاء موكل بمهام. لا يقدر عليها إلا الله جلّ وعلا<sup>(15)</sup>.

□ تقديس الخمر وتعظيمها: ويزعمون أن الله يتجلى فيها، وأنها تسمى عبد النور إجلالاً لها، ويستفزعون قلع شجرة العنب أو قطعها، ويعدون ذلك من أكبر الإجرام<sup>(16)</sup>.

□ بغضهم الشديد للصّحابة رضي الله عنهم:

ومن ذلك لعنهم لأبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم، وهم يتحاشون التسمية بهم إمعاناً في البغض والعداء، بل إنهم يعذبون الحيوانات البريئة ويتفنون في تعذيبها لاعتقادهم أن روح أبي بكر وعمر وعائشة حلت فيهم عن طريق التناسخ<sup>(17)</sup>.

□ تعظيمهم لابن ملجم قاتل علي رضي الله عنه:

فهم يعلنون حبهم له ويترضون عنه لزعمهم بأنه قد خلص اللاهوت من الناسوت، يعنون أنه هو الذي خلص الصورة الإلهية عن الصورة الإنسانية ويخطئون من يلغونه<sup>(18)</sup>.

### ■ عبادات النصيرية:

العبادة عند النصيرية مختلفة تماماً عما هو معهود في شريعة الإسلام، وإن ذكروا في كتبهم أسماء العبادات من صلاة وزكاة وصوم وحج، إلا أنهم يؤولونها إلى معان باطنة، فهم يصلون مثلاً في اليوم خمس مرات؛ لكنها صلاة تختلف في عدد الركعات ولا تشتمل على سجود، ولا يصلون الجمعة، ولا يتمسكون بالطهارة من وضوء ورفع جنابة، ولا يصلون في المساجد العامة، ولا يعترفون بالحج ويعتقدون بأن الحج إلى مكة كفر وعبادة أصنام، ولا يعترفون بالزكاة الشرعية وإنما يدفعون ضريبة إلى مشائخهم زاعمين بأن مقدارها خمس ما يملكون، وهم بذلك يشتركون في هذا الخمس مع فرق الشيعة، كما أن الصيام عندهم هو الامتناع عن معاشره النساء طيلة شهر رمضان<sup>(19)</sup>.

(15) «الموسوعة الميسرة» (392/1)، «ماذا تعرف عن النصيرية» (ص8).

(16) «فرق معاصرة» (572/2)، «الموسوعة الميسرة» (392/1).

(17) «فرق معاصرة» (581/2).

(18) «لوامع الأنوار» (350/2)، «دراسات في الفرق» (ص43)، و«الموسوعة الميسرة» (392/1).

(19) «الموسوعة الميسرة» (393.392/1).

وعقائد النصيريين كثيرة، بعضها ظاهر وبعضها . وهو الأكثر. لا يزال في طي الكتمان؛ لأنهم يعتبرون مذهبهم سرّاً من الأسرار التي لا يجوز الكشف عنها، فهم يتكتمون على عقائدهم ما استطاعوا إلى ذلك سبيلاً، وقرروا أن من يفشي شيئاً منها يكون جزاؤه القتل والتكيل<sup>(10)</sup>.

### ■ ومن أهم عقائدهم وأشهرها:

□ تأليه علي رضي الله عنه: وبنوا هذه العقيدة على أن ظهور الرّوحاني بالجسد الجسماني أمر لا ينكره عاقل، وهو كظهور جبريل في صورة بعض الأشخاص وظهور الشيطان بصورة الإنسان<sup>(11)</sup>.

وتزعم النصيرية أن الله ظهر في صورة أشخاص، ولما لم يكن بعد رسول الله ﷺ شخص أفضل من علي وبعده أولاده المخصصون هم خير البرية ظهر الله بصورتهم ونطق بلسانهم فأخذ بيدهم، فمن هذا أطلقوا اسم الإلهية عليهم<sup>(12)</sup>، وعند النصيرية كتيب صغير جمعت فيه تعاليم النصيرية وعقائدها، وهو هلى طريقة السؤال والجواب، ويتألف من (101) سؤال، منها على سبيل المثال: من أين نعلم أن علياً إله؟ الجواب ممّا قاله عن نفسه في خطبة البيان وهو واقف على المنبر: «أنا سرّ الأسرار، أنا شجرة الأنوار، أنا الأول والآخر، أنا الظاهر والباطن...»<sup>(13)</sup>.

□ القول بتناسخ الأرواح:

التناسخ هو انتقال الميت بعد موته من حالة إلى حالة ومن جسد إلى آخر، وهو من مقدّسات عقائدهم، ويعود سبب تعلقهم بالتناسخ إلى أنهم لا يؤمنون بيوم القيامة ولا بالحساب ولا الجزاء في الآخرة<sup>(14)</sup>.

□ اعتقادهم أن علياً رضي الله عنه يخلق:

يقولون إنه هو الذي خلق محمّداً ﷺ، وأن محمّداً ﷺ خلق

(10) وقد حرقوا بالنار. فعلاً. أحد أبناء مشايخ النصيرية يدعى «سليمان الأضي» لما كتب كتاباً سماه «الباكورة السليمانية» كشف فيها الكثير من أسرارهم، انظر: «فرق معاصرة» (548/2) و«دائرة معارف القرن العشرين» (249/10، 255) لفريد وجدي نقل فيها خلاصة لما جاء في كتاب «الباكورة السليمانية».

(11) «الملل والنحل» للشهرستاني (188/1)، «لوامع الأنوار» للسفاريني (82/1).

(12) «دراسات في الفرق» (ص39).

(13) «مذاهب الإسلاميين» لـ د. عبد الرحمن بدوي (474/2)، «دراسات في الفرق» (ص46).

(14) «فرق معاصرة» (569/2)، «ماذا تعرف عن النصيرية» (ص8).



ويبيحون الزَّواج من المحارم<sup>(20)</sup>، ويحلُّون نكاح الرِّجال ويزعمون أنَّ ذلك من التَّواضع والتَّذلل وأنه أحد الشَّهوات والطَّيِّبات<sup>(21)</sup>.

### ■ أعياد النُّصيرية:

للنُّصيرية أعياد كثيرة، وافقوا فيها المسلمين والنَّصارى والوثنيين، كعيد الغدير وعيد الفطر والأضحى، وعيد عاشوراء وعيد النيروز (وهو العيد القومي للفرس)، وعيد المهرجان وعيد الصَّليب، وعيد الغطاس، وعيد السعف، وعيد العنصرة، وغيرها كثير<sup>(22)</sup>، كما لهم قداسات شبيهة بقداسات النَّصارى مثل قدَّاس الطيب لك أخ حبيب، وقدَّاس البخور، وقدَّاس الأذان وبالله المستعان<sup>(23)</sup>.

### ■ موقف علماء الإسلام من النُّصيرية:

اتَّفقت كلمة أهل الإسلام على أنَّ هؤلاء النُّصيريين من فرق أهل الضَّلال، ظاهر مذهبهم الرِّفض، وباطنه الكفر المحض، لا تجوز مناكرتهم، ولا تباح ذبائهم، ولا يصلَّى على من مات منهم، ولا يدفنون في مقابر المسلمين، ولا يجوز استخدامهم في الثُّغور والحصون.

وقد لخص القول فيهم وأبان عن عوارهم وفضح أسرارهم مبيناً حكم الإسلام فيهم شيخ الإسلام ابن تيمية جواباً على سؤال مطَّول طرح عليه في حكم هذه الطائفة، نجتزئ منه هذه الجمل المفيدة، والعبارات السَّديدة التي قالها فيهم بحق: «هؤلاء القوم المسمَّون بالنُّصيرية هم وسائر أصناف القرامطة الباطنية أكفر من اليهود والنَّصارى، بل وأكفر من كثير من المشركين، وضررهم على أمة محمَّد أعظم من ضرر الكفار المحاربين مثل كفَّار التتار والفرنج وغيرهم...»<sup>(24)</sup>، وقال: «وقد اتَّفَق علماء المسلمين على أنَّ هؤلاء لا تجوز مناكرتهم، ولا يجوز أن ينكح الرِّجل مولاته منهم، ولا يتزوَّج منهم امرأة، ولا تباح ذبائهم...»<sup>(25)</sup>، إلى آخر كلامه النَّفيس، فانظره برمته فإنَّه مهم.

(20) «صبح الأعشى» للقلقشندي (250/13) نقلاً من «دراسات في الفرق» (ص45).

(21) «فرق الشيعة» للنووي (ص78).

(22) انظر بتوسُّع في كتاب «طائفة النُّصيرية» للدكتور الحلبي (ص71)، وفي كتاب «دراسات في الفرق» (ص49-51).

(23) «دراسات في الفرق» (ص52)، «الموسوعة الميسرة» (1/393).

(24) «مجموع الفتاوى» (149/35).

(25) «مجموع الفتاوى» (154/35).

### ■ النُّصيرية في العصر الحديث:

ارتكب النُّصيريون جرائم عدَّة، يشهد لها التاريخ القديم والحديث، بدءاً بجرائم النُّصيري تيمور لنك في بغداد وحلب والشَّام عام (822هـ)، مروراً بموقفهم الفاضح ضدَّ المسلمين وتمكينهم للصَّليبيين ليستبيحوا دماء وأعراض أهل السُّنة، وانتهاء بتلك المجازر التي قاموا بها في حقَّ أهل السُّنة الأبرياء في سوريا ولبنان، لمجزرة مدينة طرابلس عام (1985م)، ومجزرة مخيم تل الزعتر عام (1976م)، ومجزرة سجن تدمر عام (1980م)، ومجزرة هنانو في حلب عام (1980م)، ومجزرة حماة السُّورية عام (1983م)، والتي راح ضحيَّتها قرابة (40 ألف) مسلم، ناهيك عن المعتقلين والمفقودين<sup>(26)</sup>.

ولا زال النُّصيريون مصرِّين في المضيِّ على المنهج الذي رسموه، والحقْد الذي أضرموه لإبادة من يخالفهم ويقف في طريقهم من المسلمين من أهل السُّنة والجماعة، مستغلِّين تأييد الرَّاغضة لهم من إيران وحزب الله اللُّبناني، قاتل الله أعداء ملَّة الإسلام، وقطع كلَّ مدٍّ يصلهم من خبيث حاقد، آمين.



(26) بتصرُّف من كتاب «ماذا تعرف عن الطائفة النُّصيرية» (ص16-21).





## أهمية السلامة والعافية للفرد والمجتمع

يَدْعُ هَؤُلَاءِ الدَّعَوَاتِ حِينَ يَصْبِحُ وَحِينَ يُمْسِي: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ  
الْعَافِيَةَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْعَفْوَ وَالْعَافِيَةَ فِي  
دِينِي وَدُنْيَايَ وَأَهْلِي وَمَالِي، اللَّهُمَّ اسْتُرْ عَوْرَاتِي وَآمِنْ رَوْعَاتِي،  
اللَّهُمَّ احْفَظْنِي مِنْ بَيْنِ يَدَيْ وَمِنْ خَلْفِي وَعَنْ يَمِينِي وَعَنْ  
شِمَالِي وَمِنْ فَوْقِي، وَأَعُوذُ بِعَظَمَتِكَ أَنْ أُغْتَالَ مِنْ تَحْتِي»<sup>(4)</sup>.

ولمَّا كانت السَّلامَةُ والعافيةُ بهذه المثابة في الحياة  
البشرية الدُّنْيَا والْآخِرَةِ، كان السَّعيُّ في ضدهما  
والتَّعريضُ بهما من الأمور المنكرة شرعًا والمقبوحة فطرةً،  
سواءً في الزَّمان أو المكان.

فعن عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ في  
بعض أيامه التي لَقِيَ فيها العدوَّ انتظرَ حتَّى مالت الشمسُ ثمَّ  
قامَ في النَّاسِ خطيبًا قال: «أَيُّهَا النَّاسُ! لَا تَتَمَنَّوْا لِقَاءَ الْعَدُوِّ  
وَسَلُّوا اللَّهَ الْعَافِيَةَ، فَإِذَا لَقِيتُمُوهُمْ فَاصْبِرُوا وَاعْلَمُوا أَنَّ الْجَنَّةَ  
تَحْتَ ظِلَالِ السُّيُوفِ»<sup>(5)</sup>.

وعن النَّضْرُ بن أنس قال: قال أنس رضي الله عنه: لولا أَنِّي سمعتُ  
النَّبِيَّ ﷺ يقول: «لَا تَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ» لَتَمَنَّيْتُ<sup>(6)</sup>.

وقال ﷺ في الطَّاعُونَ: «إِذَا سَمِعْتُمْ بِهِ بَارِضٌ فَلَا تَقْدَمُوا

إِنَّ السَّلامَةَ والعافيةَ في الدِّينِ والدُّنْيَا أمرٌ ضروريٌّ لا تستقيمُ  
بدونهما مصالحُ النَّاسِ في معاشهم ولا في معادهم، بل لا حياةَ  
ولا فلاحَ إلاَّ بهما، فهما نعمتان عظيمتان من حازهما حاز خيرًا  
عظيمًا، ومن حُرِمَهُمَا فهو محرومٌ.

أما الأولى: فهي ينتفعُ العبدُ بحياته؛ لأنَّ «انتفاعَ العبدِ  
بِحَيَاتِهِ إِنَّمَا يَحْصُلُ بِشَيْئَيْنِ: بِسَلَامَتِهِ مِنَ الشَّرِّ، وَحَصُولِ الْخَيْرِ،  
وَالسَّلامَةُ مِنَ الشَّرِّ مَقْدَمَةٌ عَلَى حَصُولِ الْخَيْرِ وَهِيَ الْأَصْلُ»<sup>(1)</sup>،  
فإنَّ الإنسانَ بل وكلَّ حيوانٍ إِنَّمَا يَهْتَمُّ بِسَلَامَتِهِ أَوَّلًا وَغَنِيمَتِهِ  
ثَانِيًا»<sup>(2)</sup>.

أما الثَّانِيَةُ: فَالَّتِي قال فيها النَّبِيُّ المصطفى ﷺ: «لَمْ  
تُؤْتُوا شَيْئًا بَعْدَ كَلِمَةِ الْإِخْلَاصِ مِثْلَ الْعَافِيَةِ، فَاسْأَلُوا اللَّهَ  
الْعَافِيَةَ»<sup>(3)</sup>.

لذا كان من هديه الكريم ﷺ: سؤالُ الله العفوَّ والعافيةَ  
والمعافاةَ في الدِّينِ والدُّنْيَا، بل وفي خاصَّةِ نفسه ﷺ ظاهرًا  
وباطنًا، كما ثبت ذلك عنه ﷺ من أذكاره اليومية.

فعن عبد الله بن عمر رضي الله عنه قال: لم يكن رسول الله ﷺ

(1) ولأجل هذا الأصل كان حذيفة بن اليمان رضي الله عنه حريصًا عليه، فقال ﷺ فيما  
اتَّفَقَ عليه الشَّيْخَانِ: «كَانَ النَّاسُ يَسْأَلُونَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْخَيْرِ وَكَانَتْ أَسْأَلُهُ  
عَنِ الشَّرِّ مَخَافَةً أَنْ يُدْرِكَنِي» الحديث.

(2) «أحكام أهل الذِّمَّة» (1/420).

(3) رواه أحمد (10) عن أبي هريرة رضي الله عنه.

(4) رواه أحمد (4785)، وأبو داود (5074).

(5) متَّفَقٌ عليه البخاري (2965)، مسلم (1742).

(6) متَّفَقٌ عليه البخاري (7233)، مسلم (2680).



عَلَيْهِ وَإِذَا وَقَعَ بِأَرْضٍ وَأَنْتُمْ بِهَا فَلَا تَخْرُجُوا فِرَارًا مِنْهُ»<sup>(7)</sup>.

فهذه أحاديث ثلاثٌ ينتظمها سلكٌ واحدٌ وهو: عدمُ تمنّيِ المكروهاتِ والتّصديّ للمحذوراتِ<sup>(8)</sup>؛ لأنّ تمنّي ذلك يتضمّن أمرين: أحدهما: استدعاءُ البلاءِ، والثّاني: ادّعاءُ الصّبرِ، وما يدري الإنسانُ كيف يكونُ صبرُهُ على البلاءِ؟<sup>(9)</sup> ولما كانت الأمورُ المُقدّرةُ عند النّفْسِ ليستْ كالأُمُورِ المُحقّقة لها خَشْيَ أن لا تكونَ عند التّحقيقِ كما ينبغي فكره تمنّي ذلك<sup>(10)</sup>.

قال الحسن البصري رَضِيَ اللهُ عَنْهُ: «النّاسُ ما دامُوا في عافيةٍ مسرورين، فإذا نزل البلاءُ؛ صارُوا إلى حقائِقِهِمْ؛ فصار المؤمن إلى إيمانه، والمنافق إلى نفاقه»<sup>(11)</sup>.

فالواجبُ على المرءِ «توقّي المكاره قبل نزولها، وتجنّبُ الأشياءِ المخوفة قبل هُجُومها»<sup>(12)</sup>، كما أنّ الواجبُ عليه أن يتأنّى في أمورهِ، وينظرَ في عواقبها؛ لأنّ الفقيه من نظرَ في العواقب، ولم تستقرّه البداءاتُ.

ولنضرب لذلك مثليْن من سير السّالّفين من الصّحابة الكرام؛ فإنّهم خيرٌ من قَعَدَ ووجّهَ لهذا النّظر:

أما المثال الأوّل: فعن عبد الرّحمن بن جبير بن نفيّر عن أبيه قال: جلسنا إلى المقداد بن الأسود يوماً، فمرّ به رجل، فقال: طوبى لهاتين العينين اللّتين رأتا رسول الله ﷺ، والله لوددنا أنا رأينا ما رأيت، وشهدنا ما شهدت؛ فاستغضب، فجعلتُ أعجب، ما قال إلّا خيراً، ثمّ أقبل إليه فقال: «ما يَحْمِلُ الرَّجُلَ على أن يَتَمَنّى مَحْضَرًا غَيْبَهُ اللهُ عَنْهُ، لا يدري لو شهدَهُ كيف كان يكون فيه، والله لقد حضر رسول الله ﷺ أقواماً أكْبَهُم اللهُ على مناخرهم في جهنّم لم يجيبوه ولم يصدّقوه، أوْلاً تحمدون الله إذ أخرجكم لا تعرفون إلّا ربّكم، مُصدّقين لما جاء به نبيّكم، قد كفيتم البلاءَ بغيركم، والله لقد بعث الله النّبيّ ﷺ على أشدّ حالٍ بُعثَ عليها فيه نبيٌّ من الأنبياء في فترةٍ وجاهليّةٍ، ما يرون أنّ ديناً أفضل من عبادة الأوثان، فجاء بفرقان فرّق به بين الحقِّ

(7) متفق عليه البخاري (5729)، مسلم (2219) من حديث عبد الله بن عباس رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.

(8) انظر: «شرح صحيح البخاري» لابن بطّال (292/10).

(9) انظر: «كشف المشكل من حديث الصّحّاحين» (3/429، 430).

(10) انظر: «إحكام الأحكام» لابن دقيق العيد (300/2).

(11) «المجالسة وجواهر العلم» للذّينوريّ (1917 ط) مشهور حسن.

(12) أفاده الطّبري رَضِيَ اللهُ عَنْهُ، نقلًا عن «الزّواجر في اقتراف الكبائر» للهيتمي (180/3).

والباطل، وفرّق بين الوالد وولده حتّى إن كان الرّجل ليرى والده وولده أو أخاه كافراً، وقد فتح الله قفْلَ قلبه للإيمان، يعلم أنّه إن هلك دخل النّار، فلا تقرّ عينُهُ وهو يعلم أنّ حبيبهُ في النّار، وأنّها للّتي قال - عزّ وجلّ -: ﴿وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ﴾ [الزّكّات: 74]»<sup>(13)</sup>.

وأما الثّاني: فعن إبراهيم التّيمي عن أبيه - وهو يزيد بن شريك بن طارق التّيمي - قال: كنّا عند حذيفة فقال رجل: لو أدركتُ رسول الله ﷺ قاتلتُ معه وأبليتُ، فقال حذيفة: «أنت كنتَ تفعل ذلك؟ لقد رأيتنا مع رسول الله ﷺ ليلة الأحزاب وأخذتنا ريحٌ شديدةٌ وقرّ، فقال رسول الله ﷺ: «أَلَا رَجُلٌ يَأْتِينِي بِخَبَرِ الْقَوْمِ، جَعَلَهُ اللهُ مَعِيَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ؟» فسكتنا، فلم يجبه منّا أحدٌ، ثمّ قال: «أَلَا رَجُلٌ يَأْتِينَا بِخَبَرِ الْقَوْمِ، جَعَلَهُ اللهُ مَعِيَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ؟» فسكتنا، فلم يجبه منّا أحدٌ، ثمّ قال: «أَلَا رَجُلٌ يَأْتِينَا بِخَبَرِ الْقَوْمِ، جَعَلَهُ اللهُ مَعِيَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ؟» فسكتنا، فلم يجبه منّا أحدٌ، فقال: «قُمْ يَا حَذِيفَةُ فَأَتِنَا بِخَبَرِ الْقَوْمِ...» الحديث رواه مسلم (1788).

فهذان الأثران يصوّران لنا جانباً ممّا كان عليه سلفنا الصّالح في حرصهم على سلامة دينهم ودنياهم، وعدم تطلّعهم وتشوّفهم لشهود المهالك وركوب المخاطر ممّا قد غيّبهم الله عنه.

فالأوّل: بيّن لنا حالَ رجلٍ غيبتُ المقداد رَضِيَ اللهُ عَنْهُ وقرنه على رؤيتهم نبيّهم ﷺ، وشهودهم أيّامه فأنكرَ عليه المقداد رَضِيَ اللهُ عَنْهُ تمنّيه وغيبتَه، بل وغضبَ عليه حتّى استعجبَ بعض الجلساء من إنكاره عليه، وهو جبير بن نفيّر رَضِيَ اللهُ عَنْهُ، ثمّ أخبره المقداد رَضِيَ اللهُ عَنْهُ بعواقبِ تمنّيه وحرصه على شهود ما غيّبَهُ اللهُ عَنْهُ، ومذكّراً إيّاهُ بأقوامٍ من الله عليهم بشهود ما تمنّاهُ لكنّهم لم ينتفعوا بما حضروا ولا بما شاهدوا، بل كانت تلك الأيّامُ نعمةً عليهم وخسراناً لهم في الدّنيا والآخرة، بسبب عدم إيمانهم وتصديقهم بنبيّهم ﷺ.

ثمّ ذكره بالنعمة العظمى والمِنَّة الكبرى على هذه الأُمَّة التي غفلَ عنها كثيرٌ من أبناء هذه الأُمَّة، وهي: نعمةُ الإسلام بقوله:

(13) أخرجه أحمد في «المسند» (23811)، والبخاري في «الأدب المفرد» (87)، وصحّح إسناده الشّيخ الألباني في «الصّحّحة» (2823).





«أولا تحمدون الله إذ أخرجكم لا تعرفون إلا ربكم، مصدقين لما جاء به نبيكم، قد كفيتم البلاء بغيركم...» الحديث.

وأما الثاني: فبين لنا حال رجل ادعى أمام حذيفة ابن اليمان رضي الله عنه أنه لو شهد النبي ﷺ لبالغ في نصرته، ولزاد على الصحابة رضي الله عنهم. وعند ابن إسحاق <sup>(14)</sup> عن محمد بن كعب القرظي قال: قال رجل من أهل الكوفة لحذيفة بن اليمان: يا أبا عبد الله، أرايتم رسول الله ﷺ وصحبتموه؟ قال: «نعم يا ابن أخي»، قال: فكيف كنتم تصنعون؟ قال: «والله لقد كنا نجتهد»، قال: والله لو أدركناه ما تركناه يمشي على الأرض، ولحملناه على أعناقنا. فأجابه حذيفة رضي الله عنه منكراً لمقالته تلك، كما سبق في رواية مسلم: «أنت كنت تفعل ذلك؟» قصد بذلك زجره عن ظنه أنه يفعل أكثر من فعل الصحابة <sup>(15)</sup> رضي الله عنهم مذكراً إياه بما وقع له ولهم يوم الأحزاب من هول وخطب، وقيل في وجه إنكاره: يحتمل أنه إنما أنكر؛ لأنه أمر مغيب لو حضره لأمكن أن يعجز، كما سكت القوم ولم يجبه أحد لعظم المشقة مع أنهم أحرص الناس على عمل البر، لا سيما مع ضمان رسول الله ﷺ بقوله: «جعلهُ اللهُ مَعِيَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ؟» <sup>(16)</sup>.

لذا وقع عند البيهقي في «الدلائل» (451/3) من حديث عبد العزيز بن أخي حذيفة قال: ذكر حذيفة مشاهدتهم مع رسول الله ﷺ، فقال جلساؤه: أما والله لو كنا شهدنا ذلك لفعلنا وفعلنا؛ فقال حذيفة: «لا تمنوا ذلك» فذكر الحديث.

وله (454/3) من حديث زيد بن أسلم مولى عمر ابن الخطاب أن رجلاً قال لحذيفة: يا حذيفة، نشكوا إلى الله

(14) قال الحافظ ابن كثير رحمته الله في «البداية والنهاية» (64/6) ط/ التركي: «وهذا منقطع من هذا الوجه».

(15) انظر: «شرح النووي على صحيح مسلم» (145/12).

(16) انظر: «شرح الأبي على صحيح مسلم» (130/5).

صحبكم رسول الله ﷺ، وأنكم أدركتموه ولم ندركه، وأرايتموه ولم نره، فقال حذيفة: «ونحن نشكوا إلى الله - عز وجل - إيمانكم به ولم تروه، والله ما ندري يا ابن أخي لو أدركته كيف كنت تكون؟...» الحديث.

هذه نظرة القوم - أعني: حذيفة والمقداد وصحبهما - لأوضاعهم وتقديرهم لمطالبهم الدنيوية والدنيوية، وأما حالة العامة الأغمار في هذه الأزمان الذين لم تُضرسهم أوضاعهم ولا حنكتهم التجارب، تجددهم إذا ظهرت مخايل فتنة - نسأل الله العافية - استشرفوا لها وتمنوا خوضها، وربما تألى بعضهم وقال: والله لئن حضرتها لأفعلن وأفعلن.

بل ترى المغفلين والجاهلين منهم: يسعون في طمس مقوماتهم الدنيوية والدنيوية بإثارتهم الفتن بين أبناء جلدتهم، بل وحرصهم على خوضها وإشاعتها بينهم جهلاً منهم بمقدرات الأمور، وما يترتب عليها من فساد وشر في العقبى، وما علم هؤلاء المساكين أن الدين: ليس بالفطنة والكيس فحسب، وإنما الدين: باتباع الهدي ومعرفة واجب الوقت.

وما حال الأمة الإسلامية في هذه الأزمان وما يعصف بها من فتن وشقاق، وتكالب وتقاتل على حطام الدنيا، إلا نتاج هذه الأفكار والعقليات التي لم تضبط بضوابط الشرع، ولم تزم بزمام المنهاج الحق.

فما نسمعه في وسائل الإعلام - سواء كانت مقروءة أو مرئية - من نداءات ودعوات أو ادعاءات جوفاء، من أشباه الدعاة وأنصاف العلماء والمتعلمين أو الإعلاميين، ما هو إلا صورة من صور هذه الذهنيات البائدة عن معالم الشرع الحنيف ومقاصده الرأشدة، وذلك كله باسم المصلحة زعموا، أو باسم تحقيق حكومة راشدة بله خلافة راشدة ظنوا؛ تلبساً وتديساً وتلاعياً بعواطف أبناء الأمة الإسلامية، وزجاً بهم في مستنقعات الفتن، ومتاهات الضلال والانحراف عن جادة الطريق.

إن ما مرت به الأمة الإسلامية من إحن ومحن في سالف الأزمان وغابرها، وما تمر به في هذا الزمان من حراك شعوبي في بعض بلادها من شرقها إلى غربها، باسم التغيير ومكافحة الفساد زعموا، وما نتج عن ذلك من



فسادٍ عريضٍ في الدِّماء والأموال، وما يترتبُ عنه من آثارٍ سلبيةٍ عن مستقبلِ الأمةِ الإسلاميةِ في مشاريعِها الدِّينيةِ والدُّنيويَّةِ، إنَّ ذلكَ كُلَّهُ لكافٍ لاستخلاصِ الدُّروسِ والعبرِ لبناءِ أُمَّةٍ إسلاميَّةٍ قويَّةٍ على مستوى أفرادِها ومجتمعاتِها قبلَ حُكَّامِها وحكوماتِها؛ أُمَّةٌ قائمةٌ على كتابِ ربِّها وسُنَّةِ نبيِّها ﷺ مع الفهمِ الصَّحيحِ فيهما.

ولقد قيل: «لا يعرفُ الإسلامَ مَنْ لم يعرفِ الجاهليَّةَ»<sup>(17)</sup>،<sup>(18)</sup> قال ابنُ قيِّمِ الجوزيَّةِ رَحِمَهُ اللهُ: «ولهذا كان الصَّحابةُ أعرَفَ الأُمَّةِ بالإسلامِ وتفصيلِهِ، وأبوابِهِ وطرقِهِ، وأشدَّ النَّاسِ رغبةً فيه، ومحبةً له، وجهادًا لأعدائِهِ، وتكلُّمًا بأعلامِهِ، وتحذيرًا من خلافِهِ؛ لكمالِ علمِهِم بضدِّهِ، فجاءَهُم الإسلامُ كُلُّ خَصْلَةٍ مِنْهُ مَضَادَّةٌ لِكُلِّ خَصْلَةٍ مِمَّا كانوا عليه، فازدادوا له معرفةً وحبًّا، وفيهِ جهادًا؛ بمعرفَتِهِم بضدِّهِ، وذلكَ بمنزلةِ مَنْ كانَ في حَصْرِ شديدٍ وضيقٍ ومرَضٍ وفقرٍ وخوفٍ ووحشةٍ، فَقَيَّضَ اللهُ لَهُ مَنْ نَقَلَهُ مِنْهُ إِلَى فُضَاءٍ وَسَعَةٍ وَأَمْنٍ وَعَافِيَةٍ وَغَنًى وَبَهْجَةٍ وَمَسَرَّةٍ، فَإِنَّهُ يَزْدَادُ سُرُورَهُ وَغِبْطَتَهُ وَمَحَبَّتَهُ بِمَا نُقِلَ إِلَيْهِ بِحَسَبِ معرفَتِهِ بِمَا كانَ فِيهِ.

وليسَ حالُ هذا كَمَنْ وَلَدَ فِي الأَمْنِ والعَافِيَةِ والغَنَى والسُّرُورِ؛ فَإِنَّهُ لَمْ يَشْعُرْ بِغَيْرِهِ، وَرَبَّمَا قَيَّضَتْ لَهُ أَسْبَابٌ تُخْرِجُهُ عَنْ ذَلِكَ إِلَى ضِدِّهِ وَهُوَ لَا يَشْعُرُ، وَرَبَّمَا ظَنَّ أَنَّ كَثِيرًا مِنْ أَسْبَابِ الهَلَاكِ والعَطَبِ تَقْضِي بِهِ إِلَى السَّلَامَةِ والأَمْنِ والعَافِيَةِ، فَيَكُونُ هَلَاكُهُ عَلَى يَدَيِّ نَفْسِهِ وَهُوَ لَا يَشْعُرُ.

وما أَكْثَرَ هذا الضَّرْبَ مِنَ النَّاسِ! فَإِذَا عَرَفَ الضُّدَيْنِ، وَعَلِمَ مَبَايِنَةَ الطَّرْفَيْنِ، وَعَرَفَ أَسْبَابَ الهَلَاكِ عَلَى التَّفْصِيلِ كَانَ أَحْرَى أَنْ تَدُومَ لَهُ النُّعْمَةُ مَا لَمْ يُؤْثِرْ أَسْبَابَ زَوَالِهَا عَلَى عِلْمٍ، وَفِي مِثْلِ هَذَا قَالَ الْقَائِلُ:

(17) قَالَ ابْنُ الْقَيِّمِ رَحِمَهُ اللهُ: «كُلُّ مَا خَالَفَ مَا جَاءَ بِهِ الرَّسُولُ ﷺ فَإِنَّهُ مِنَ الْجَاهِلِيَّةِ؛ فَإِنَّهَا مَنْسُوبَةٌ إِلَى الْجَهْلِ، وَكُلُّ مَا خَالَفَ الرَّسُولَ فَهُوَ مِنَ الْجَهْلِ» «فَوَائِدُ الْفَوَائِدِ» (164).

(18) يَرُوي عَنْ عَمْرِو بْنِ الْخَطَّابِ رَحِمَهُ اللهُ: «إِنَّمَا تَنْقُضُ عُرَى الْإِسْلَامِ عُرُوهَ عَرُوهَ إِذَا نَشَأَ فِي الْإِسْلَامِ مَنْ لَا يَعْرِفُ الْجَاهِلِيَّةَ» ذَكَرَ ذَلِكَ كُلُّ مَنْ شَيْخُ الْإِسْلَامِ ابْنُ تَيْمِيَّةَ رَحِمَهُ اللهُ فِي «الْفَتَاوَى» (301/10) وَ(54/15)، وَ«مَنْهَاجُ السُّنَّةِ» (398/2) وَ(590/4) ط/ رِشَادُ سَالِمٍ، وَتَلْمِيْذُهُ ابْنُ قَيِّمِ الْجَوْزِيَّةَ رَحِمَهُ اللهُ فِي «الْفَوَائِدِ» (202) ط/ مَكْتَبَةُ دَارِ الْبَيَانِ، وَ«مِفْتَاحُ دَارِ السَّعَادَةِ» (288/2)، وَلَمْ أَقِفْ عَلَيْهِ مَسْنَدًا، وَالْعِلْمُ عِنْدَ اللهِ.

عرفت الشرَّ لا للشرِّ لكن لتوقيه

ومن لا يعرف الشرَّ من النَّاسِ يقع فيه  
وهذه حالُ المؤمنِ؛ يَكُونُ فُطْنًا حَازِقًا، أَعْرِفَ النَّاسَ بِالشَّرِّ،  
وَأَبْعَدَهُمْ مِنْهُ، فَإِذَا تَكَلَّمَ فِي الشَّرِّ وَأَسْبَابِهِ ظَنَنْتَهُ مِنْ شَرِّ النَّاسِ،  
فَإِذَا خَالَطْتَهُ وَعَرَفْتَ طَوِيَّتَهُ رَأَيْتَهُ مِنْ أَجْرِ النَّاسِ.  
والمقصودُ أَنَّ مَنْ بُلِيَ بِالْآفَاتِ صَارَ مِنْ أَعْرِفِ النَّاسِ بِطَرَفِهَا،  
وَأَمَكْنَهُ أَنْ يَسُدَّهَا عَلَى نَفْسِهِ وَعَلَى مَنْ اسْتَنْصَحَهُ مِنَ النَّاسِ وَمَنْ  
لَمْ يَسْتَنْصَحْهُ»<sup>(19)</sup>.

وختامًا فعلى أبناءِ الأُمَّةِ الإسلاميَّةِ أَنْ يَغْتَنِمُوا مَوَاطِنَ الأَمْنِ  
وَالسَّلَامَةِ، وَأَنْ يُفِيدُوا الدُّروسَ والعبرَ مِمَّا مَرَّتْ بِهِ أُمَّتُهُمْ سَلَفًا،  
وَمَا يَجْرِي لَهَا خَلْفًا، وَأَنْ لَا يَكُونُوا أَبْنَاءَ عَشْرِيَّاتٍ<sup>(20)</sup>، وَفَقَّ اللهُ  
الْجَمِيعَ لِمَا فِيهِ الْخَيْرُ وَالصَّلَاحُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ.



(19) «مِفْتَاحُ دَارِ السَّعَادَةِ» (288/2، 289).

(20) أَقْصَدُ: عَقْدًا مِنَ الزَّمَنِ فِي أَمْنٍ وَاطْمَئْنَانٍ، وَعَقْدًا فِي هَرَجٍ وَمَرَجٍ.







# فتاوى شرعية

أ. د. محمد علي فركوس

أستاذ بكلية العلوم الإسلامية بجامعة الجزائر

## زكاة المخلفات المالية

### السؤال:

موظفو بعض القطاعات استلموا مخلفات بأثر رجعي من ثلاث سنوات مضت، فهل يجب إخراج زكاة تلك المخلفات؟ وبارك في علمكم ونفع بكم.

### الجواب:

الأصل في المخلفات المالية الاستفادة بأثر رجعي أن تُضمَّ إلى جنس النصاب، وهو أصل المال الذي عنده؛ لأنَّ المال المستفاد يتبع النصاب. لاتحاد الجنسين. دون الحول، لذلك يُخرج الموظف زكاة المال الأصلي في حوله الخاص به مستقلاً عن المال المستفاد، أي يزكي كلاهما عند تمام حوله وهو مذهب الجمهور<sup>(1)</sup>.

فإن شقَّ عليه ذلك؛ فله أن يزكيهما جميعاً عند تمام حوله المال الأصلي؛ عملاً بقاعدة: «المشقة تجلب التيسير»، ويكون المال المستفاد - حالئذٍ - داخلًا في الزكاة المعجلة قبل تمام حوله، وتقديم الزكاة قبل حلول وقتها يجوز شرعاً إذا ما دعت الحاجة أو المصلحة إلى التعجيل بها، ويدلُّ على ذلك حديث عليٍّ عليه السلام: «أَنَّ الْعَبَّاسَ سَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ فِي تَعْجِيلِ صَدَقَتِهِ قَبْلَ أَنْ تَحِلَّ

(1) انظر: «المغني» لابن قدامة (626/2).

فَرَخَّصَ لَهُ فِي ذَلِكَ»<sup>(2)</sup>، وفي رواية أخرى: «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ تَعَجَّلَ مِنَ الْعَبَّاسِ صَدَقَةَ سَنَتَيْنِ»<sup>(3)</sup>.

هذا؛ والمعلوم من شرط المال الذي تجب فيه الزكاة أن يكون مملوكاً ملكاً تاماً، وما دامت المخلفات المالية دخلت في حسابه من وقت التوقيع عليها رسمياً فقد أصبحت ديناً مرجوً الأداء، فهذا يعجل زكاته بها مع ماله الأصلي في كلِّ حول، كما تقدَّم.

أما إن لم يكن يملك مالاً أصلاً، أو يملك مالاً لم يبلغ النصاب، واستفاد من هذه المخلفات المالية لثلاث سنوات؛ فإنه يحتسب الحول من وقت ملكه للنصاب ولو لم يقبضه؛ لأنَّه مرجوُّ الأداء. كما تقدَّم، ولأنَّ من شرط وجوب الزكاة النصاب المقدَّر شرعاً وحولان الحول عليه.

وبناءً على تحقق شرط الوجوب؛ فإنَّ المكلف يُخرج الزكاة على القدر الموجب عليه، ثمَّ عليه وعلى بقية المال بحسب السنوات القمرية التي تخلف عن إخراج زكاته فيها، والعلم عند الله تعالى.



(2) أخرجه أبو داود (1624)، والترمذي (678)، وابن ماجه (1795)، وأحمد (104/1)، من حديث علي بن أبي طالب عليه السلام، والحديث صحَّحه أحمد شاكر في تحقيقه لـ «مسند أحمد»: (141/2)، وحسنه الألباني في «الإرواء» (3/348).

(3) أخرجه أبو عبيد في «الأموال» (1885)، من حديث علي بن أبي طالب عليه السلام، وحسنه الألباني في «الإرواء» (3/346).



## في الثراء السريع بالاحتكار

### السؤال:

من المعلوم أن الدولة نظمت معرض الكتاب ليستفيد منه عموم الناس، لكن أصحاب بعض المكتبات يستغلون هذه المناسبة لشراء الكتب جملةً لبيعها بعد ذلك بثمن أعلى، مع الإشارة إلى أن تنظيم المعرض يمنع ذلك ولا يسمح به. فهل يجوز لهم فعل ذلك؟ جزاكم الله خيراً.

### الجواب:

لا يجوز لمسلم أن يبيع ما اشتراه إلا بعد أن يقبضه ويجوز به إلى رحله؛ لما ثبت عن النبي ﷺ أنه: «نَهَى أَنْ تُبَاعَ السَّلْعُ حَيْثُ تُبْتَاعُ، حَتَّى يَحُوزَهَا التَّجَارُ إِلَى رِحَالِهِمْ»<sup>(4)</sup>. فإن تم له القبض والحياسة؛ فله أن يبيع كيف شاء بالشروط الشرعية، ولو جاوز السعر الذي اشتراه بزيادة معتادة، سواء نقدًا في الحال أو مؤجلًا فيما يقبل التأجيل. ولا يجوز للتاجر أو لغيره من جهة أخرى استغلال ما يحتاج الناس إليه بالاحتكار والتخزين تقصُّدًا للربح الفاحش أو طمعًا في الكسب السريع على حساب إرهاب المشتري بسعر مرتفع يُثقل كاهله خاصة إن كان من ذوي القدرة الشرائية المحدودة؛ لتحريم الاحتكار في قوله ﷺ: «لَا يَحْتَكِرُ<sup>(5)</sup> إِلَّا خَاطِئٌ<sup>(6)</sup>»<sup>(7)</sup>. وعلة تحريمه الحرج والضرر الواقع على الناس بالاحتياال

(4) أخرجه أبو داود (3499)، من حديث زيد بن ثابت رضي الله عنه، والحديث صححه ابن الملقن في «البدر المنير» (6/559).

(5) الاحتكار هو حبس السلعة لتقل فتغلو [انظر: «النهاية» لابن الأثير (1/417)].

(6) خاطئ: هو العاصي الآثم المذنب [«النهاية» لابن الأثير (2/44)].

(7) أخرجه مسلم (1605)، من حديث معمر بن عبد الله رضي الله عنه.

والحبس والتخزين، والحديث يدل على تحريم الاحتكار ويتناول كل سلعة أو بضاعة مطلقًا، سواء كانت من قوت أو من غيره عملاً بقاعدة أن «المُطْلَقُ يَجْرِي عَلَى إِطْلَاقِهِ».

لذلك ينبغي للتاجر الأمين أن يترك عوامل الجشع والطمع التي تدفعه إلى الاحتكار واستغلال أموال الناس بفرض أسعار مرتفعة تخرج عن المعتاد، إغلاء لما يحتاجه الناس في معاشهم. وجدير بالتنبيه أن للتاجر أن يشتري ما شاء من السلع والبضائع، وله أن يحبسها أو يخزنها إذا كان الناس في غنى عنها، بالنظر إلى انتفاء الضرر عنهم وهو علة المنع، وله أن يبذل لهم من المواد والبضائع عند قيام الحاجة بما تتعارف عليه العادة في المكاسب، دفعًا للحرج والضرر عن المسلمين.

والعلم عند الله تعالى، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد وعلى آله وصحبه وإخوانه إلى يوم الدين وسلم تسليمًا.





## فائدة في تفسير قوله تعالى:

تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا  
لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ  
وَلَا فَسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴿٨٣﴾

[سُورَةُ الْقَصَصِ]

لشيخ الإسلام ابن تيمية رَحِمَهُ اللَّهُ (ت 728 هـ)

قرأها: عمار تمالث

باحث بمركز الملك فيصل للبحوث والدراسات الإسلامية بالرياض

إن من تدبر آيات القرآن الكريم، وتأمل فيها وتفكر، وجدها كاملة المعاني، شاملة المقاصد، والناس في تدبر آيات هذا الكتاب العظيم متفاوتون لتفاوت أذهانهم في الفهم والإدراك، فمنهم من يقف عند الكلمات والأساليب التي تظهر له ولا يتعداها إلى مقاصدها ونظائرها، ومنهم من يبعد نظره وفكره فتتسع عنده معاني الآيات وتتعدد.

قال الإمام ابن القيم رَحِمَهُ اللَّهُ<sup>(1)</sup>: «والمقصود تفاوت الناس في مراتب الفهم في النصوص، وأن منهم من يفهم من الآية حكما أو حكمين، ومنهم من يفهم منها عشرة أحكام أو أكثر من ذلك، ومنهم من يقتصر فهمه على مجرد اللفظ دون سياقه ودون إيمائه وإشارته وتنبهه واعتباره، وأخص من هذا وألطف ضمه إلى نص آخر متعلق به فيفهم من اقتترانه به قدرا زائدا على ذلك اللفظ بمفرده، وهذا باب عجيب من فهم القرآن لا ينتبه له إلا النادر من أهل العلم، فإن الذهن قد لا يشعر بارتباط هذا بهذا وتعلقه به».

(1) في «إعلام الموقعين عن رب العالمين» (3/126).

ومن هذا الباب اختلفت نظرات العلماء وتوجهاتهم في تفسير آيات القرآن الكريم، فمن مقتصر على تفسير المفردات والألفاظ، ومن مستنبط للأحكام، ومن خائض في الأساليب واللغات، وبعضهم تعمق في تفسير بعض الآيات واستنبط منها ما لا يظهر لقارئها وتاليها من المعاني البديعات، وقد وقفت على مثال من ذلك، ضمن فائدة من كلام شيخ الإسلام تقي الدين أبي العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام الحراني المعروف بابن تيمية (ت 728 هـ)، وهو من لطائف تفسيره رَحِمَهُ اللَّهُ ودقائقه، فرأيت أن أتحف بها هذه المجلة الغراء؛ ليظهر لقارئها مدى اهتمام العلماء المحققين بالغوص في معاني القرآن الكريم، واستنباط معانيه البديعة.

وهذه الفائدة تتعلق بتفسير قوله تعالى: ﴿تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾ [سُورَةُ الْقَصَصِ]، بين فيها شيخ الإسلام أن الله - تبارك وتعالى - جعل الدار الآخرة منزلا لمن حقق العبودية له سبحانه، وأن العبودية تنافي إرادة العلو والفساد في الأرض، وساق بعض الآيات المبينة لهذا المعنى، وهذا الأسلوب معروف عن شيخ الإسلام ابن تيمية، وهو تفسير القرآن بالقرآن، وهو من أفضل مناهج التفسير وأولها. وتقع هذه الفائدة - التي لم أرها نشرت ضمن ما وصلنا من آثار هذا الإمام الجليل - ضمن مجموع خطي نادر يضم بعض مؤلفات شيخ الإسلام ابن تيمية، محفوظة بمكتبة آيا صوفيا الملحقة بالمكتبة السليمانية بإستانبول برقم (1596)، تبدأ فيه من الوجه الأول من الورقة (34) إلى الوجه الثاني من الورقة (36).

### وهذا نصها:

قال شيخ الإسلام أبو العباس أحمد ابن تيمية رَحِمَهُ اللَّهُ في تفسير قوله تعالى: ﴿تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾ [سُورَةُ الْقَصَصِ].

فصل: في أن عبادة الله تعالى تمنع من معصيته، وأن إرادة هذا وهذا ضدان لا يوجد أحدهما إلا لنقص الآخر، والإنسان إذا وقع منه ذنب كان لنقص عبادته لله تعالى، وهذا كما قال تعالى: ﴿تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾ [سُورَةُ الْقَصَصِ].

فأخبر سبحانه أنه جعل الآخرة للذين لا يريدون علوا في الأرض ولا فسادا، فوصفهم بأنهم لا يريدون واحدا من هذين،



فَمَنْ أَرَادَ أَحَدَ هَذَيْنِ لَمْ يَكُنْ مِنْ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَخْبَرَ أَنَّهُ جَعَلَ لَهُمُ الدَّارَ الْآخِرَةَ، وَهُوَ تَعَالَى لَمْ يَصِفْهُمْ بِهَذَا إِلَّا بَعْدَ الْإِرَادَةِ، وَالْعَدَمُ الْمَحْضُ لَا يُسْتَحَقُّ بِهِ الثَّوَابُ؛ لِأَنَّ عَدَمَ هَذِهِ الْإِرَادَةِ لَا يَكُونُ إِلَّا إِذَا أَرَادُوا مَا أَمَرَهُمْ بِهِ مِنْ عِبَادَتِهِ وَحَدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، وَلِذَلِكَ اسْتَحَقُّوا الدَّارَ الْآخِرَةَ، وَقَالَ فِي الْمَخَالَفِينَ لَهُؤُلَاءِ: ﴿إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا يَسْتَضِعُّنَّ طَائِفَةً مِنْهُمْ يَتَّبِعُ أَبْنَاءَهُمْ وَيَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ٤﴾ [سُورَةُ النُّصُرَةِ]، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ آيَاتُنَا مُبْصِرَةً قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ ١٣﴾ وَحَدِّثُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ١٤﴾ [سُورَةُ النَّازِعَاتِ]، فَوَصَفَهُم بِالظُّلْمِ وَالْعُلُوِّ. وَقَوْلُهُ تَعَالَى سُبْحَانَهُ: ﴿لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فُسَادًا ١٥﴾ ذَكَرَ الْفُسَادَ مَقْرُونًا بِالْعُلُوِّ، وَالْفُسَادُ الْمَطْلُوقُ يَتَنَاوَلُ إِرَادَةَ الْعُلُوِّ، فَإِنَّ هَذَا مِنَ الْفُسَادِ الَّذِي هُوَ خِلَافُ الصَّلَاحِ، وَهَذَا قَدْ يَكُونُ مِنْ عَطْفِ الْعَامِّ عَلَى الْخَاصِّ، وَقَدْ يَكُونُ لَمَّا قُبِدَ بِالْعَطْفِ صَارَ عَطْفٌ خَاصٌّ عَلَى خَاصٍّ، وَلِذَلِكَ نَظَائِرُ كَثِيرَةٌ فِي الْقُرْآنِ، مِثْلُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا ٣٢﴾ [النَّازِعَاتِ]، وَقَتْلُ النَّفْسِ أَيْضًا فُسَادٌ، وَقَدْ قَالَ تَعَالَى فِي الْفُسَادِ الْمَطْلُوقِ: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ ١١﴾ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ ١٢﴾ [سُورَةُ الْبَقَعَةِ]، وَقَالَ مُوسَى لِأَخِيهِ هَارُونَ أَخْلَفَنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلِحْ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ ١٢٢﴾ [سُورَةُ الْأَنْعَامِ]، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَإِذَا تَوَلَّى سَعَى فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ ٢٠٥﴾ [سُورَةُ الْبَقَعَةِ]، وَقَالَ تَعَالَى عَنْ صَالِحٍ: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ١٥٠﴾ وَلَا تَطِيعُوا أَمْرَ الْمُشْرِكِينَ ١٥١﴾ الَّذِينَ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ ١٥٢﴾ [سُورَةُ الشُّعَرَاءِ]، وَقَدْ ذَكَرَ اللَّهُ الْمَحْرَمَاتَ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنْزِلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ٣٣﴾ [سُورَةُ الْأَنْعَامِ]، وَالْجَمِيعُ فُسَادٌ وَهَذِهِ إِثْمٌ وَعَدْوَانٌ، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿فَمَنْ أَتَّبَعَى وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْعَادُونَ ٧﴾ [سُورَةُ الْمُؤْتَفِكِينَ]، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ، الظَّلَافُ : 1﴾، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿أَيُّكُمْ ٢﴾ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّسَاءِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ ٨١﴾ [سُورَةُ الْأَنْعَامِ]،

وَالْمَدْحُ بِالْأُمُورِ الْعَدَمِيَّةِ لَا يَكُونُ إِلَّا لِأَنَّهَا تَسْتَلْزِمُ أُمُورًا وَجُودِيَّةً كَمَا قَدْ بُسِطَ هَذَا فِي غَيْرِ مَوْضِعٍ (3)، فَمَا يُنْفَى مِنْ صِفَاتِ النِّقْصِ،

(2) هَكَذَا بَخَطَ النَّاسُخَ: أَثْنَكُمْ، وَهِيَ قِرَاءَةُ شُعْبَةَ وَابْنِ كَثِيرٍ فِي آيَةِ مِنَ الْأَعْرَافِ.

(3) انْظُرْ مِثْلًا: «الصُّفْدِيَّةُ» (ص 91).

وَمَا يُنْهَى عَنْهُ مِنَ الْأَفْعَالِ الْمَذْمُومَةِ، فَإِنَّ مَا يُمدَحُ بِهِ مِنْ صِفَاتِ النِّقْصِ يَسْتَلْزِمُ أُمُورًا وَجُودِيَّةً مِنْ صِفَاتِ الْكَمَالِ، وَمَا يُنْهَى عَنْهُ مِنَ الْأَفْعَالِ الْمَذْمُومَةِ يَسْتَلْزِمُ وَجُودًا مَا يُمدَحُ بِهِ مِنَ الْأَفْعَالِ الْمَحْمُودَةِ. فَإِنَّ الْإِنْسَانَ كَمَا قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «أَصْدَقُ الْأَسْمَاءِ: الْحَارِثُ، وَهَمَامٌ» (4)، لَا يَزَالُ حَارِثًا هَمَامًا، وَهُوَ حَسَّاسٌ مُتَحَرِّكٌ بِالْإِرَادَةِ. وَفِي الْحَدِيثِ: «لِلْقَلْبِ أَشَدُّ تَقَلُّبًا مِنَ الْقَدْرِ إِذَا اسْتَجْمَعَتْ غَلِيَانًا» (5)، وَ«مِثْلُ الْقَلْبِ مِثْلُ رِيَشَةِ مُلْقَاةٍ فِي أَرْضٍ قَلَاةٍ» (6).

وَالنَّفْسُ طَبِيعَتُهَا الْحَرَكَةُ، وَلِهَذَا قَالَ بَعْضُهُمْ: «نَفْسُكَ إِنْ لَمْ تُشْغَلْهَا شَغْلَتُكَ، إِنْ لَمْ تُشْغَلْهَا بِالْحَقِّ شَغْلَتُكَ بِالْبَاطِلِ»، فَإِلَّا إِنْسَانٌ لَا يَعْدِلُ عَنْ فِعْلٍ إِلَّا لِأَشْتِغَالِهِ بِفِعْلٍ آخَرَ، وَلَا يَتْرِكُ إِرَادَةَ يَهْوَاهَا إِلَّا لِإِرَادَةِ أُخْرَى، إِمَّا إِرَادَةَ مُحِبُّوبٍ هُوَ أَحَبُّ إِلَيْهِ مِنَ الْأَوَّلِ فَيَتْرِكُهُ لِأَجْلِهَا لِأَنَّ الضُّدَّيْنِ لَا يَجْتَمِعَانِ، وَإِمَّا لِمَكْرُوهٍ يَتَحَصَّلُ لَهُ مِنْ ذَلِكَ فَيَكُونُ إِرَادَتُهُ لِلسَّلَامَةِ مِنْ ذَلِكَ وَلِنَجَاتِهِ مِنْهُ مَا نَعَا مِنْ إِرَادَةِ ذَلِكَ الْمَكْرُوهِ.

فَإِذَا كَانَ اللَّهُ تَعَالَى أَحَبَّ إِلَى الْعَبْدِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ، وَأَخَوْفَ عِنْدَهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ، كَانَ ذَلِكَ بَاعِثًا لَهُ عَلَى طَاعَتِهِ، وَزَاجِرًا لَهُ عَنْ مَعْصِيَتِهِ، وَقَدْ قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ ١٢١﴾ [سُورَةُ الْحَجَرِ]، وَقَالَ إِبْلِيسُ: ﴿فَبِعِزَّتِكَ لَا تُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ٨٢﴾ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ ٨٣﴾ [سُورَةُ قُلُوبِ]، وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلَا مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ ١٢١﴾ اسْتِثْنَاءٌ مُنْقَطِعٌ فِي أَصَحِّ الْقَوْلِينَ (7)، فَإِنَّ الْمُرَادَ بِالْعِبَادِ هُنَا الَّذِينَ عِبَدُوهُ، وَهُمْ عِبَادُهُ الْمُخْلِصُونَ الَّذِينَ قَالَ فِيهِمْ: ﴿وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا ١٦٣﴾ [الْزُحُرُفَاتِ]، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿عَيْنَا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا ٦٦﴾ [سُورَةُ الْأَنْعَامِ]، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿يَعْبَادُ لَا خَوْفَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ ٦٨﴾ [سُورَةُ الْحَزَنَةِ]، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿يَأْتِيَنَهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ٢٧﴾ أَرْجَى إِلَى رَبِّكَ رَاضِيَةً مَرْضِيَّةً ٢٨﴾ فَادْخُلِي فِي عِبَادِي ٢٩﴾ وَادْخُلِي جَنِّي ٣٠﴾ [سُورَةُ الْبَقَعَةِ]،

وهؤلاء عِبَادُهُ الَّذِينَ عِبَدُوهُ، وَالْعِبَادَةُ تَجْمَعُ الْحُبَّ وَالْخُضُوعَ، فَالْحُبُّ بِلَا خُضُوعٍ لَا يَكُونُ عِبَادَةً، وَالْخُضُوعُ بِلَا مُحَبَّةٍ لَا يَكُونُ

(4) قِطْعَةٌ مِنْ حَدِيثٍ أَخْرَجَهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ فِي «مُسْنَدِهِ» (19032) وَأَبُو دَاوُدَ فِي «سُنَنِهِ» (4950) وَابْنُ خَرِيفٍ فِي «الْأَدَبِ الْمَفْرُودِ» (814) وَغَيْرُهُمْ، مِنْ حَدِيثِ أَبِي وَهْبٍ الْجُسَمِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَصَحَّحَهَا الشَّيْخُ الْأَلْبَانِيُّ فِي تَخْرِيجِهِ.

(5) أَخْرَجَهُ بَنُحُوهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ (23816) وَالْحَاكِمُ فِي «الْمُسْتَدْرَكِ» (289/2) وَابْنُ أَبِي عَاصِمٍ فِي «السُّنَنِ» (226)، مِنْ حَدِيثِ الْمُقَدَّادِ بْنِ الْأَسْوَدِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَهُوَ فِي «السُّلْسَلَةِ الصَّحِيحَةِ» (1772).

(6) أَخْرَجَهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ (19661، 19757) وَالْحَاكِمُ (307/4) وَابْنُ أَبِي عَاصِمٍ (رقم: 227) وَغَيْرُهُمْ، مِنْ حَدِيثِ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَصَحَّحَ إِسْنَادَهُ الْأَلْبَانِيُّ فِي «تَخْرِيجِ السُّنَنِ»، وَرَوَى مِنْ قَوْلِ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(7) انْظُرْ: «الدَّرُ الْمَصُونِ» فِي إِعْرَابِ الْكِتَابِ الْمَكْنُونِ (160، 159/7)، وَالْمَعْنَى: أَنَّ مِنْ أَتْبَعَ الشَّيْطَانَ فِي شَيْءٍ مِنْ إِغْوَائِهِ لَمْ يَكُنْ مُحَقِّقًا لِعِبَادَةِ رَبِّهِ.



﴿سُورَةُ عَبَسَ﴾، فالمستغني الذي لم ير نفسه محتاجاً فيخضع خضوعَ المحتاج ويقصدُ قصدَ المحتاج، قال سهل بن عبد الله<sup>(10)</sup>: «ليس بين العبد وبين الله طريقٌ أقربُ إليه من الافتقار، ولا حجابٌ أغلظُ من الدَّعوى»، وأصل كلِّ خيرٍ في الدُّنيا والآخرة الخوف من الله، وهذا الافتقارُ هو من العبودية التي قال فيها: ﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ﴾ ﴿سُورَةُ الْحَجَرِ﴾، وإلاَّ فجميعُ المخلوقات هي في نفس الأمر مفتقرةٌ إلى الله تعالى، وهم عبادٌ يعبدون له يَصْرِفُهُمْ بمشيئته وقهره، ولكن هم لا يشهدون هذا، ولا ينتظرون من أنفسهم الخضوعَ والعبوديةَ والذلَّ، بل الإنسان ضعيفٌ جبار، ضعيفُ القدرة، جبارُ الإرادة. آخره.

عَلَّقَهُ مُحَمَّدٌ بْنُ مُوسَى بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَلِيٍّ  
ابْنِ حَاتِمِ بْنِ الْحَبَّالِ الْأَنْصَارِيِّ الْحَرَّانِيِّ الْحَنْبَلِيِّ عَفَا اللَّهُ  
عَنْهُمْ، مِنْ خَطِّ الْعَلَامَةِ شَمْسِ الدِّينِ مُحَمَّدِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ أَحْمَدَ  
ابْنِ الْمُحَبِّ الْمَقْدَسِيِّ الْحَنْبَلِيِّ قَدَّسَ اللَّهُ رُوحَهُ.

(10) التستري، من كبار الزُّهاد، له كلمات نافعة ومواعظ حسنة، توفي سنة (283هـ)، انظر: سير أعلام النبلاء (13/330-333).

عبادةً، واللَّهُ تعالى يستحقُّ أن يُعبدَ وحده ولا يُشركَ به شيءٌ، فلا بدَّ أن يكون أحبَّ إلى العبد ممَّا سواه، وأن يكون أعظمَ عند العبد من كلِّ ما سواه، بحيث يَخضعُ له ولا يَخضعُ لشيءٍ كما يَخضعُ له، وكذلك يحبه ولا يحبُّ شيئاً كما يُحبه، فالربُّ تعالى يستحقُّ غايةَ الحبِّ وغايةَ الخضوع، ويستحقُّ أن يكون ذلك خالصاً له، لا يُشركَ فيه غيره، فمن استكبر عن عبادته لم يكن عابداً له، ومتى عبد معه غيره كان مشركاً به فلم يكن عابداً له وحده، وحبُّ العبد له وخضوعه له يناهضُ إرادةَ العلوِّ في الأرض والفساد، فإنَّه إذا شهد العبدُ أنَّه العليُّ الأعلى، وأنَّ كلَّ ما سواه مفتقرٌ<sup>(8)</sup> إليه، وشهد فقرَ نفسه وحاجته إليه من جهة ربوبيَّته له ومن جهة إلهيته له، فإنَّه لا بدَّ له أن يعبدَه، ولا بدَّ له من إعانةِ الرّبِّ له، فما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن، ما لا يكونُ بالله لا يكون، فليس يوجدُ للعبد ولا لغيره شيءٌ إلَّا به.

وهذا تحقيقُ لا حول ولا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ، فكلُّ ما سِوَاهُ فَقِيرٌ إِلَيْهِ دائماً، وهو غَنِيٌّ عَنْ كُلِّ ما سِوَاهُ دائماً، والعَبْدُ لَا يَصْلَحُ إِنْ لَمْ يَكُنِ الرَّبُّ مَعْبُودَهُ وهو غايةُ محبوبه ومطلوبه، وإلَّا فكلُّ عَمَلٍ لَا يُرَادُّ بِهِ وَجْهُ اللَّهِ فَهُوَ فَاسِدٌ ضَارٌّ لَا يَنْفَعُ صَاحِبَهُ، فكَمَا أَنَّهُ [مَا] <sup>(9)</sup> لَا يَكُونُ بِهِ لَا يَكُونُ، فَمَا لَا يَكُونُ لَهُ لَا يَنْفَعُ وَلَا يَدُومُ.

ولهذا أمرنا أن نقول في كل صلاة: ﴿يَاكَ تَبَدُّ وَيَاكَ نَسْتَعِيْثُ﴾ ﴿سُورَةُ النَّاحِيَةِ﴾، فشهود العبد هذا ينفي أن يريد علوًا في الأرض أو فسادًا، ويستلزم أن يكون من المتقين، فإن شهود العبد لحقيقة حاجته وفقره يمنع عنده العلو، وشهوده لحاجته إلى ما ينفعه ينفي عنه إرادة ما يضره، ولكن هو جاهل ظالم، وقلبه يغفل عن الله فيتبع هواه، قال الله تعالى: ﴿وَلَا تُطِيعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَن ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا﴾ ﴿سُورَةُ الْكَهْفِ﴾، وقال تعالى: ﴿نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ أَنْفُسَهُمْ﴾ ﴿سُورَةُ الْحَجَرِ﴾، فهو بغفلته عن ذكر ربه ونسيانه إياه ينسى نفسه وحاجتها ومصلحتها، فهو في غاية الفقر والحاجة، وقد ينفخ فيه الشيطان الكبر فينسى حاجته وفقره، ويطغى إذا استشعر غناه، قال الله تعالى: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَ طَافٍ﴾ ﴿سُورَةُ الْعَلَقِ﴾، فإذا رآه استغنى طغى، وهو لا يستغنى في الحقيقة قط لكن يرى نفسه مستغنىة رؤية كاذبة، قال: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَانْفَكَّ﴾ ﴿وَصَدَقَ بِالْحَسَنِيِّ﴾ ﴿فَسَيَّرَهُ لِلْعِيسَى﴾ ﴿وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَى﴾ ﴿وَكَذَبَ بِالْحَسَنِيِّ﴾ ﴿فَسَيَّرَهُ لِلْعِيسَى﴾ ﴿سُورَةُ الْيَازِجَةِ﴾، واستغناؤه هنا كقوله: ﴿أَمَّا مَنْ اسْتَغْنَى﴾ ﴿فَأَن تَصَدَّقَ

(8) في الأصل: مفتقراً.

(9) زيادة يقتضيها السياق.

[illegible]





# تشويق الأنام لزيارة البيت الحرام

عبد المالك بن مبروك

تيزي وزو

فحقّق مرادي واستجب دعواتي  
أكفّر عن ذنبي وعن هفواتي  
ويرغب في حجّ وفي عمرات  
إلى عرفات الله والجمرات  
ووفّقه بالمال والقرعات  
وقد فرغوا من آخر اللّمسات  
وقد مزجوا الأفراح بالعبرات  
وتعجز عن وصف له كلماتي  
بهم يقطع الأمصار والفلوات  
وألهمه صنعا لمخترعات  
لكي يعبدوه دون ما عقيبات  
وما بين مأكول وبين نبات  
ويشّهرهم بالخير والغرفات  
ليخرجهم من حال الظلمات  
وحذرهم من فتنة الشهوات  
نهاهم عن الإحداث والشبهات  
ووفد رفيع القدر والدرجات  
وكلّ مجيب فاز بالحسنات  
فأنت على خير بكلّ صفات  
هناك عقدتم أربح الصّفات  
ويرزقكم باليمن والبركات  
كحجّ رسول الله بالخطوات  
لأمتّه في آخر الوقفات  
وسلسله عن جابر بثقات  
هناك فكن في مستوى النظرات  
وكن صالحا في الجهر والخلوات  
وأرشد عجزا ضلّ في الطرقات

دعوتك يا ربّنا! في سجداتي  
بأن أبلغ البيت الحرام لحجّة  
يحنّ إلى أمّ القري كلّ مسلم  
إلى مشعر الله الحرام حنينه  
فطوبى لعبد يسرّ الله أمره  
فهاهم أولاء يحزمون حقائبها  
يشيّعهم نحو المطار ذووهم  
فموقف توديع الحجيج مؤثّر  
يطيرون في جوّ السّماء بطائر  
لقد خلق الله ابن آدم عاقلا  
وسخّر مخلوقاته لعباده  
فما بين مركوب وما بين زينة  
وأنذرهم نار الجحيم وهولها  
وأرسل نورا يرشد النّاس داعيا  
وحذرهم من كلّ شيء يضرهم  
وبينّ منهج العبادة واضحا  
أجبتهم نداء الله أنتم ضيوفه  
وأذن إبراهيم بالحجّ في الوري  
تمتّع أو أفردت أو كنت قارنا  
هنيئا لكم فالحجّ خير تجارة  
وطوبى لكم إذ يغفر الله ذنبكم  
ويرجع كالمولود من حجّ مخلصا  
وقال (خذوا عني المناسك) ناصحا  
حديث رواه مسلم في صحيحه  
فيما من يحجّ البيت أنت سفيرنا  
عليك بأخلاق الحجيج وسمتهم  
فوقّركبير القوم وأرحم صغيرهم



وَمُرَّوَانَهُ وَأَنْصَحَ مَا عَلِمْتَ بِحِكْمَةٍ  
وحافظ على فرض الصلوة جماعة  
هناك أيضاً للدعاة مجالس  
وبالكعبة الغبراء طف لإفاضة  
وإن رمت توديع البقاع فطف بها  
وبين الصفا والمروة اسبح فإنه  
ومن عجزوا فالله يسر دينه  
فسمعك أبشروا الطواف كلاهما  
وكل من لحوم الهدى إن كنت ناحراً  
ورأسك فاحلق أو فقصر مخيراً  
وفي حجر إسماعيل صل فإنه  
وما بين باب البيت والحجر التزم  
ولا تنس واشرب ماء زمزم إنه  
إذا أنت أديت المناسك كلها  
فلا بأس بعد الحج أن تبتغي تجاً  
وفي طيبة مثوى النبي وبيته  
أيام عشر الحجاج في كل مشعر  
يجيبكم رب العباد جميعكم  
يباهي بكم رب العباد وقد دنا  
ألا فاذكروا إخوانكم من ورائكم  
عليكم بذكر الله وادعوا تضرعاً  
ويحفظنا من كل سوء وفتنة  
وينصر هذا الدين في كل بقعة  
وأن يصلح الحكام والناس كلهم  
لكم شكرنا أهل الحجاز جميعكم  
جزيتم عن الحجاج خيراً مضاعفاً  
لربي صلاتي كلها وعبادتي  
دعوت كثيرًا والدعاء عبادة  
أصلي على خير الأنعام محمد  
عليه صلاة الله ثم سلامه  
عليه صلاة الله ما حج مسلم  
نظمت على البحر الطويل قصيدتي  
وعبرت عن شوقي إلى الحج قائلًا

تجنب جدال الناس والزحمت  
وأكثر من الأذكار والصدقات  
فكن طالباً للعلم في الحلقات  
كمثل قدوم سرب كل ثبات  
طواف وداع واسكب العبرات  
لحجك ركن حث في الخطوات  
لكل ذوي الأعداء في القربات  
يصححاً مشياً أو على العربات  
من الضأن والأبقار والبدنات  
وحلقك فيه أكثر الحسنات  
من البيت لولا قلعة النفقات  
هناك وأكثر نافع الدعوات  
شفاء وطعم أكثر الشربات  
على وجهها الشرعي دون هنات  
رة أو أوردت السير في جولات  
ومسجده فاحرص على الصلوات  
ولا سيما في وقفة العرفات  
برغم اختلاف النطق والرغبات  
ويغمركم بالعفو والرحمات  
بدعوة صدق تكشف الكربات  
ليصرف عنا الشر والأزمات  
ويرزقنا من أفضل الثمرات  
وأن يهدي الفتيان والفتيات  
وأن يخمد الإرهاب والثورات  
من الشعب والعمال والسلطات  
على الصبر والتّرحيب والخدمات  
حياتي لربي كلها ومماتي  
لأرزق حج البيت قبل وفاتي  
مع الآل والأصحاب خير دعاة  
بمقدار ما في البحر من صدقات  
وما برأ الرحمن من نسمات  
مزجت قواي في الشعر بالدعوات  
دعوتك يا رباه في سجدي







# التربية الإيمانية

## خير لهم لو كانوا يعلمون

د/ صالح عومار

أستاذ الحديث بجامعة الأمير عبد القادر بقسنطينة

الثاني: أثر التربية الإيمانية، وأهميتها في مكافحة الفساد.

### ■ حقيقة الفساد:

الفساد لغة: من «فَسَدَ كَنَصَرَ وَعَقَدَ وَكَرَّمْ، فَسَادًا وَفُسُودًا: ضِدُّ صَلَاحٍ، فَهُوَ فَاسِدٌ وَفَسِيدٌ مِنْ فَسَدَى، وَلَمْ يُسَمَّعْ: انْفَسَدَ، وَالْفَسَادُ: أَخْذُ الْمَالِ ظُلْمًا وَالْجَدْبُ، وَالْمَفْسَدَةُ: ضِدُّ الْمَصْلَحَةِ، وَفَسَدَهُ تَفْسِيدًا: أَفْسَدَهُ، وَتَفَاسَدُوا: قَطَعُوا الْأَرْحَامَ، وَاسْتَفْسَدَ: ضِدُّ اسْتَصْلَحَ»<sup>(1)</sup>.

فالفساد نقيض الصلاح، والمفسدة خلاف المصلحة، والاستفساد خلاف الاستصلاح<sup>(2)</sup>، وهو عام في كل فساد؛ عقدي، أو أخلاقي، أو مالي، أو إداري، أو سياسي، أو اجتماعي.. أو غيره.

### ذم الفساد في كتاب الله تعالى:

وقد ذم الله - سبحانه وتعالى - الفساد والمفسدين في كتابه العزيز، فقال:

﴿وَإِذَا تَوَلَّى سَعَى فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ﴾ [سُورَةُ الْبَقَرَةِ: ٢٠٥].

وقال تعالى: ﴿وَلَا تَبْغِ الْفُسَادَ فِي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ﴾ [سُورَةُ الْقَصَصِ: ٧٧].

وقال أيضاً: ﴿كُلَّمَا أَوْقَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ وَسِعُونَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ﴾ [سُورَةُ الْأَنْكَاذَةِ: ٦٤].

ونحوها من الآيات المحكمات الدالة على ذم الفساد

(1) «القاموس المحيط» للفيروزآبادي (391/1)، وينظر أيضاً: «المصباح المنير» للفيومي (193/7).

(2) «لسان العرب» لابن منظور (335/3).

إنَّ الفساد ومظاهره من أهمِّ القضايا التي شغلت اليوم بالِّ جُلِّ الباحثين والمثقفين، والزُّعماء والمسؤولين، والمنظمات والهيئات، قد أقضت مضاجع المصلحين، وأزَّقت قلوب الغيورين، وأنهكت جيوب المستضعفين، وذهبت بمصالح العالمين.

والكلُّ يبحث عن الأسباب، ويُدقق في الدوافع، ويحاول تشخيص الداء... بحثاً عن الحلول، وعن نافع الدواء.

والملاحظ أنَّ جُلَّ تلك الجهود والمحاولات باءت بالفشل، أو كانت دون الحل المنشود، والمبتغى المقصود.

فما هو يا ترى السبب الرئيس لهذا الداء العضال؟ ثمَّ ما هو السبيل الأنجع لعلاجِه ومحاصرته؟

إنَّ أساس الفساد هو الإنسان ونفسه الأمَّارة بالسُّوء، فإنَّ صلح واستقام نأى عن الفساد، وإنَّ أخذ ذات الشُّمال أو ذات اليمين غرق في أحواله، وجرَّ على مجتمعه ويلاتِه.

ولا سبيل لإصلاحه إلاَّ بغرس مراقبة الله في قلبه، وتنمية الوازع الديني بين جنبه؛ ممَّا يكبح جماح نفسه الأمَّارة بالسُّوء، ويسلك به سبيل الرُّشاد.

ومنه كانت فكرةُ هذا المقال، والتي أساسُها؛ بيان أهمية التربية الإيمانية في علاج ظاهرة الفساد؛ فغياؤها أو ضعفها هو السبب الرئيس في كثرة الفساد وانتشاره.

وبالمقابل، فلا سبيل لمحاصرة الفساد ومكافحته؛ إلاَّ بالعناية بها، والتركيز عليها.

وسأتناوله من خلال فصلين اثنتين:

الأول: التربية الإيمانية، حقيقتها، وأهمُّ معالمها.



تَطَهَّرَ القلبَ وتَزَكَّيْهِ؛ فلا يكون له تعلق بمال، أو جاه، أو سلطان، أو رفعة، ومكانة، وشهرة.  
إنها التربية التي تُعنى أساساً بإصلاح القلب واستقامته، وتحقيق عبوديته لله جلَّ وعلا، وفي صلاح القلب صلاح السلوك؛ «أَلَا وَإِنَّ فِي الْجَسَدِ مُضْغَةً إِذَا صَلَحَتْ صَلَحَ الْجَسَدُ كُلُّهُ، وَإِذَا فَسَدَتْ فَسَدَ الْجَسَدُ كُلُّهُ، أَلَا وَهِيَ الْقَلْبُ»<sup>(4)</sup>.

### أهم معالمها:

من أهم معالم تحقيق التربية الإيمانية: التربية والتعليم، وتعريف الناس بخالقهم - سبحانه وتعالى - من خلال أسمائه الحسنى وصفاته العلى، والحديث عن عظمته، وهيمته وإحاطة علمه، وشديد عذابه، وسعة رحمته وعظيم نعمائه، وأنه - سبحانه وتعالى - معهم بعلمه وإحاطته في كل مكان وزمان، مع علوه وقهره وكذا العناية بالوعظ، وذكر الموت، وأحوال يوم القيامة...<sup>(5)</sup> ممَّا يَبْلُغُ بالعباد إلى مرتبة الإحسان، وتحقيق العبودية لله تعالى؛ بالحب، والخوف، والرجاء.

وذلك هو أسلوب القرآن الكريم الذي كان يُنمِّي في المسلمين جانب الإيمان في أي أمر من أمور الشرع، فتلاحظ كيف يُعقِّبُ الله تعالى بعد آيات الأحكام بقوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾. فاقراً معي مثلاً قوله تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [سُورَةُ الْبَقَّةِ].

وقوله: ﴿إِنَّمَا ذَلِكَ الشَّيْطَانُ يَخُوفُ أَوْلِيَاءَهُ. فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا اللَّهَ إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [سُورَةُ التَّحْوِيلِ]....

وهكذا - أيضاً - في العديد من الآيات التي بدأها الله - سبحانه وتعالى - بقوله: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾، وما ذكر بعدها من الأوامر والتوجيهات، أو الزواجر والتنبهات... بحيث تُرَبِّطُ الأحكام بالجانب الروحي الإيماني، أي: إن كنتم من أهل الإيمان، وممن آمن بالله تعالى، ورجا نعيمه، وخاف عذابه، وتعلق قلبه حقيقة بالآخرة الباقية وأثرها؛ فالزموا ما أمركم به، وانتهوا عما نهيتكم عنه.

وقد لَخَّصَتْهُ أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ الصَّدِيقَةُ الفقيهة عائشة رضي الله عنها بقولها: «إِنَّمَا نَزَلَ أَوَّلَ مَا نَزَلَ مِنْهُ سُورَةٌ مِنَ الْمُفَصَّلِ فِيهَا ذِكْرُ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ، حَتَّى إِذَا ثَابَ النَّاسُ إِلَى الْإِسْلَامِ؛ نَزَلَ الْحَلَالُ وَالْحَرَامُ، وَلَوْ نَزَلَ أَوَّلَ شَيْءٍ لَا تَشْرَبُوا الْخَمْرَ، لَقَالُوا: لَا نَدْعُ الْخَمْرَ

(4) رواه البخاري (52، 2051)، ومسلم (1599)؛ من حديث النعمان بن بشير رضي الله عنه.

(5) وهو الباب المعروف عند أهل العلم بـ: «الرقائق»، أو «الرقائق»، أو «التَّوْبَةُ وَالتَّوْبَةُ».

والمفسدين، والمبينة لعواقبهم الوخيمة في الدنيا والآخرة، والله - سبحانه وتعالى - لا يحبُّ الفساد مهما كان نوعه، أو لونه، أو حجمه، أو مكانه؛ عقدياً، أو أخلاقياً، أو مالياً، أو إدارياً، أو...

### أهم أسبابه:

أسبابُ الفساد ودوافعه كثيرة جداً، لكن أهمها: هو حبُّ الدنيا والتنافس فيها، والانغماس في فتنها وشهواتها، وقد صحَّ عنه رضي الله عنه التنبيه إلى هذا الداء العُضال القاتل، مع تحذير أمته منه، فعن عمرو بن عوف الأنصاري رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «...فَوَاللَّهِ مَا الْفَقْرَ أَخْشَى عَلَيْكُمْ، وَلَكِنِّي أَخْشَى عَلَيْكُمْ أَنْ تَبْسُطَ الدُّنْيَا عَلَيْكُمْ، كَمَا بُسِطَتْ عَلَى مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ، فَتَنَافَسُوهَا كَمَا تَنَافَسُوهَا، وَتُهْلِكُكُمْ كَمَا أَهْلَكَتْهُمْ»<sup>(3)</sup>.

فحبُّ الدنيا، والركون إليها، والتنافس على ملذاتها وشهواتها (من مال، وسلطان، ومتاع...) هو سبب رئيس في كلِّ فساد؛ أخلاقي، أو اجتماعي، أو سياسي... وابن آدم لا يُشبعه شيء، فإن لم يكن في المجتمع ما يكبح هذه الشهوة، ويضع لها سياجاً يقيها تعدي الحدود الخاصة والعامة (من وازع ديني، أو عقاب ردي)، فسوف يُطلق المرء العنان لنفسه، وتعيث في الأرض فساداً... لأنها جُبِلَتْ على حبِّ الشهوات وتَطَلُّبِهَا.

### الفصل الأول:

#### التربية الإيمانية، حقيقتها، وأهم معالمها

### ما المقصود بالتربية الإيمانية؟

المقصود بالتربية الإيمانية: هو ربط المكلف بأصول الإيمان؛ كتعظيم الله تعالى، والخوف من عذابه سبحانه، والرجاء والطمع في نعيمه وجناته، والتعلق باليوم الآخر، مع الحذر من الركون إلى الدنيا وملذاتها وشهواتها.

والتربية الإيمانية: هي التي تُرَبِّي في المسلم تقوى الله عزَّ وجلَّ، مهما طال في الإسلام عُمره، وشابَّ مفرقه في صلاة وسجود وجهاد، إنها تربية تربط قلب المؤمن وحسَّه دوماً بربه - عزَّ وجلَّ - على كلِّ حال ومآل، وفي كلِّ مقال وفعال.

وهي تلك التربية التي تُلَقِّق القلب بالله، وتخلِّصه من عوالق الدنيا وزخرفها، وقوتها وحولها إلا بالله، وهي تلك التربية التي

(3) رواه البخاري (3158، 4015، 6425) ومسلم (2961).



أبداً، ولونزل لا تزنا، لقالوا: لا ندع الزنا أبداً...»<sup>(6)</sup>.

وهو الأسلوب نفسه الذي انتهجه الرسول ﷺ في التربية والإصلاح؛ حيث كان كثيراً ما يفتح حديثه عن الأحكام، أو يختمه بقوله: «مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ، فَلْيَفْعَلْ كَذَا»، أو «لَا يَفْعَلْ كَذَا».

ومن ثم نعلم حرصه ﷺ على وعظ الناس في جل خطبه يوم الجمعة بسورة (ق) - وهي سورة كلها وعظ، وترغيب وترهيب، وتذكير للناس بيوم المعاد وعذابه، أو نعيمه؛ حتى يرسخ الإيمان في نفوسهم، ويخالط بشاشة قلوبهم؛ لأن الدنيا مشغلة للمرء، والفتن تأخذه يميناً وشمالاً.. فلا بد من التذكير والوعظ حتى تتذكر القلوب، وتنبئ إلى ربها سبحانه وتعالى، وتخضع لذكر الله.

فهو منهج؛ يربي في النفس هذا الوازع الإيماني، ويستثير فيها هذه العاطفة الروحية، ومنه يتبين لنا أهمية غرس هذا الوازع في نفوس الأفراد؛ لأن استئثارهم من خلاله أقوى وأنفع من استئثارهم بالعقليات المجردة، أو من استئثارهم بالحديث عن الفساد وأضراره المادية، أو من استئثارهم بالتبكي على أطلاله ومخلفاته.

## الفصل الثاني:

### أثر التربية الإيمانية، وأهميتها في مكافحة الفساد

#### كثرة الفساد في المجتمع وتوابعه:

كثرة الفساد في المجتمع، واستشراؤه في مختلف طبقاته، أضحت ظاهرة اجتماعية لا تخفى على أحد؛ فالصحف تطالعنا يومياً، وأسبوعياً بعشرات القضايا من أنواع الفساد الذي يعيشه المجتمع الجزائري؛ من اختلاس للأموال العامة والخاصة، وغش في المشاريع، وتزوير للوثائق والملفات، واستباحة للرشاوى، وأكل لأموال المستضعفين، وتحايل على القوانين، وتسبب في العمل والوظائف، وتخريب للمؤسسات، واستغلالها للمصالح الخاصة على حساب المصالح العامة، وتحطيم للاقتصاد، وإضعاف للدولة، وتعد على النظام العام للمرور؛ والذي يتسبب في إزهاق مئات الأرواح عبر الطرقات<sup>(7)</sup>، وإتلاف للأموال وللممتلكات،... إضافة إلى الفساد الأخلاقي الرهيب؛ من نقش للفواحش

(6) رواه البخاري (4993).

(7) حسب الإحصائيات الرسمية التي قدمتها الجهات المختصة؛ فإن معدل الوفيات بسبب حوادث المرور بلغ في السنتين الأخيرتين أحد عشر قتيلاً يومياً، أي أكثر من ثلاثة آلاف وستمائة (3600) قتل سنوياً، ناهيك عن المعاقين والمجروحين!! والخسائر المقدرة بالملايير.

بكل أنواعها، وانتشار واسع لسوق المخدرات، وجرائم القتل، واستباحة الدماء، والتي ما كنا نسمع عنها إلا في المجتمعات الغربية الكافرة، لكنها أضحت من يوميات الناس.

وإن هذا الانغماس الرهيب من بعض الناس في الشهوات، والفساد، بمختلف طبقاتهم وطوائفهم؛ يقتضي من أي نظام - كي يوقف زحفه، ويقلم مخالفه؛ أن يضع شرطياً ورقبياً على كل فرد في المجتمع. وهذا واضح البطلان لاستحالته، لكنه الحل الوحيد أمامه.. أو دون ذلك الخور والاستسلام.

وعندها نقول: إن الحل ممكن ويسير، وبإمكاننا إيجاد هذا الشرطي والرقب، لكن في قلب كل فرد مؤمن، ونقصده الرقيب المعنوي الذاتي، أو الوازع الديني الإيماني: مراقبة الله تعالى في السر والعلن، والخوف من عقابه وغضبه، والرجاء في ثوابه وجناته، والتعلق بالدار الباقية، وإيثارها على هذه الدار الفانية. فالتربية الإيمانية هي الحل الأمثل في كل عملية إصلاحية؛ لأن وازع القرآن هو الأصل، ثم وازع السلطان هو الرافد المساعد.

#### الأنظمة إنما تستمد قوتها من الوازع الديني:

يؤكد أنه الأنظمة إن افتقدت الجانب الروحي الإيماني؛ فسوف تفقد قوتها وسلطانها تلقائياً، بل تفقد حياتها وروحها، ومن السهل أن يتحايل الناس عليها - وهو ما نعيشه في مجتمعاتنا.. فكم من نظام صحيح سليم متقن، لكن الناس لا يلزمونه، بل يتهربون منه، فلماذا؟

إنه إغفال هذا الإعداد الروحي (التربية الإيمانية)، الذي يضيء القلب، ويوثق الصلة بين العبد وخالقه... ويوحى بالتنافس في رضاه، والذي يؤدي إلى انفصال المجتمع المسلم عن تشريعاته، ويتسبب في إيجاد هوة عميقة تفصل بين واقع الناس، وما يلقي إليهم من أحكام وقوانين، فيعمدون إلى تأويلها والتحايل على إخضاعها لواقعهم، وكلما اتسعت الفجوة اشتدت الجفوة، وهى سلطان هذه الأحكام، واستخف الناس بها، فيصبح الناس وعلاقاتهم في جانب، وسلوكهم في جانب، وتقبع الأحكام والتشريعات في جانب قصي عنها، لا تأثير لها ولا حياة فيها.

لذلك نقول: إنه من الخطأ أن نقرر للناس أحكاماً وتشريعات، ونجتهد في صياغتها، وتفصيلها، والتدقيق فيها... دون أن نهمد لهم الطريق إلى الإيمان بالله تعالى، ونهمل توجيه المشاعر إليه سبحانه، وإثارة الخوف من غضبه، والأمل في رحمته...



فوق قوة البشر، ذلك أن هذه التشريعات القانونية، يُشرعها البشر اليوم ويدوسون عليها غداً إذا تعارضت مع مصالحهم الدنيوية، وهو شيء مشاهد عبر كل العصور.

وإنما تكمن قوة القوانين في قوة الرقيب الداخلي؛ الجانب الروحي، والخوف من الله تعالى، والرجاء في ثوابه ونعيمه. والحرص على إعمار الأرض بما يرضيه سبحانه وتعالى.

### الخاتمة:

إن الفساد قد عمّ الأرض، واستشرى في بلادنا في جل الميادين والقطاعات، وبخاصة ما يتعلق منها بالجانب الأخلاقي، وكذا المالي، والإداري... وإن العقلاء الناصحين، والغيورين على الأمة وعلى الوطن، كلهم يقفون ضده موقفاً نكراً، وتتفطر قلوبهم حسرة على مظاهره السلبية على المجتمع، وكلهم ينادي بضرورة إيجاد حل عاجل وحاسم له.

والحقيقة التي لا مفر منها - والتي خلص إليها المقال - أن السبب الرئيس لهذا الفساد هو ضعف الوازع الديني، وضعف مراقبة الله تعالى في النفوس.

وعليه؛ فإنه لا سبيل لمحاصرة هذا الداء العضال، أو التخلص منه إلا بالعناية التامة والشاملة بالتربية الإيمانية (وبخاصة في القطاعات المختصة: التربية والتعليم، والوعظ والإرشاد، والثقافة والإعلام)؛ تلك التربية التي تُربي في الفرد مراقبة الله تعالى، والرجاء في ثوابه، والخوف من عقابه، والتعلق بالحياة الآخرة الباقية، والرغبة من الظلم، والغش، والسرقا... لأنها ظلمات يوم القيامة.

ومن أحب أن يستثمر لتقليل الفساد، ويبدل الجهود والأموال لمحاصرة أصحابه، وتطهير المجتمع من براثينه؛ فإن الاستثمار الحقيقي إنما هو في الفرد وفي تربيته، وإصلاح إيمانه، وتوجيهه إلى سبيل الرشاد.

عندها يقل الفساد، وتتحصر أسبابه ودواعيه، وتقوى شوكة السلطان، ويهاب الظالم... فيسود الأمن والعدل، وينعم المجتمع بالطمأنينة والحياة الطيبة... ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنَّىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهُ حَيَوةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [سورة الحديد: ١٧]، والحمد لله رب العالمين.



### والواقع خير شاهد:

وإن مما يؤكد ما سبق: الواقع المعيش، وذلك في العديد من جوانبه، وميادينه:

- فالسرقة ممنوعة: ومع هذا فبعض الناس يسرقون، وينهبون الأموال الخاصة والعامة بالملايين والملايير... فما الذي يردعهم ويمنعهم؟

- والرشاوى ممنوعة: ولكن بعض الناس غرقوا في أحوالها، بل تسمعهم اليوم يسوغون أخذها بدعاوى شتى... فما الذي يحول بينهم وبين تعاطيها؟

- وتبديد المال العام: ممنوع ومعاقب عليه بأشد العقوبات... فما الذي يردع الناس عن الإسراف والتبذير، وإتلاف الملايير؟ وهكذا في عشرات الأمثلة من أنواع الفساد الذي ينخر في جسم المجتمع الجزائري، وغيره من المجتمعات.

### وتجارب الأمم شاهدة أيضاً:

كما أن تجارب الأمم شاهدة على كل هذا؛ فقد شهدت المنظومات التشريعية الوضعية - الخالية من الجانب الإيماني - فشلاً ذريعاً في العديد من المناسبات، والأزمات، عبر مختلف الأزمان والأوطان... ولا يخفى على الباحثين الفشل الذي لاقته بعض الدول الكبرى رغم ما هي عليه من قوة قانونية وأمنية وإعلامية... أمام تجارة الكحول وشربها، واليوم - أيضاً - هي فاشلة في عقر دارها أمام جرائم القتل، ومافيا المخدرات، ومافيا التجارة بالرقائق الأبيض... ثم هذا الفساد المالي العالمي (الربا بكل أنواعه، وجشع المؤسسات البنكية، وتحايل شركات التأمين...) فالكل يعلم أنها السبب الرئيس فيه.

بل إنها تمارس الفساد باسم القانون؛ فتزور الحقائق والوثائق، وتستعبد الشعوب، وتقتل الأبرياء... مع التحايل على قوانين الأمم المتحدة التي هي صانعتها وواضعها؟ وفي بعض الدول الأوروبية اليوم تستباح الرشوة وتُقنن في عقود الشركات العالمية بأسماء مختلفة، ولا أحد يستطيع منعها؛ لأن جشع الفرد وطمعه فوق كل قوانينهم؟

وهكذا؛ فالممنوعات باقية، وتجارة المخدرات في تصاعد، وجرائم القتل تزداد يوماً بعد يوم وتتنوع أساليب أصحابه... فلماذا لم تستطع تلك القوانين أن تمنع هذا الفساد، أو تقلل مخالف أصحابه؟

إنه خلوها من الجانب الروحي الإيماني، الذي يعطيها قوة



# واحة الإصلاح

إعداد: أسرة التحرير



## السكوت



■ قال الشيخ محمد الخضر حسين رَحِمَهُ اللهُ:

«والشَّابُّ المسلم قد تقضي عليه ظروف خاصَّة بأن يسكت عن بعض ما هو حقٌّ، ولكنه إذا تكلم لا يقول إلاَّ الحقَّ».

[«الدَّعوة إلى الإصلاح» (120)]

## سبق السلف



■ قال إبراهيم بن يزيد التيمي رَحِمَهُ اللهُ يوماً لأصحابه:

«كَمْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الْقَوْمِ؟ أَقْبَلَتْ عَلَيْهِمُ الدُّنْيَا فَهَرَبُوا مِنْهَا، وَأَدْبَرَتْ عَنْكُمْ فَاتَّبَعْتُمُوهَا».

[«الزُّهد» لابن المبارك (551)]

## الخواتيم والسوابق



■ قال الحافظ ابن رجب رَحِمَهُ اللهُ:

«وكان يشتدُّ خوف السَّلف من سوء الخواتيم، ومنهم مَنْ كان يقلقُ من ذكر السَّوابق، وقد قيل: إنَّ قلوب الأبرار معلقةٌ بالخواتيم، يقولون: بماذا يُختم لنا؟! وقلوب المقرَّبين معلقةٌ بالسَّوابق يقولون: ماذا سبق لنا؟! اهـ

[«جامع العلوم والحكم» (2/173 - الأرنؤوط)]

## قوَّة الدَّعوة وضعفها



■ قال الشيخ إبراهيم رَحِمَهُ اللهُ:

«الحقُّ والباطل في صراع، منذ ركب الله الطُّباع، وإنَّما يظهر الحقُّ على الباطل حين يُحسن أهله الدَّعوة إليه على بصيرة، والدِّفاع عنه بقوة وقد قام الإسلام على الدَّعوة، فقوَّته - يوم كان قوياً - آتيةٌ من قوَّة الدَّعوة، وضعفه - يوم أصبح ضعيفاً - آتٍ من ضعف الدَّعوة».

[«آثار البشير الإبراهيمي» (4/201)]

## ستر المسلم



■ عَنْ لَقِيطِ بْنِ أَرْطَاةَ السَّكُونِيِّ أَنَّ رَجُلًا، قَالَ:

«إِنَّ لَنَا جَارًا شَارِبَ الْخَمْرِ وَيَأْتِي الْقَبِيحَ، أَفَأَرْفَعُ أَمْرَهُ إِلَى السُّلْطَانِ؟

قَالَ: لَقَدْ قَتَلْتُ تِسْعًا وَتِسْعِينَ مِنَ الْمَشْرِكِينَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَمَا أَحَبُّ أَنِّي قَتَلْتُ مِثْلَهُمْ وَأَنِّي كَشَفْتُ قِنَاعَ مُسْلِمٍ».

[«الآحاد والمثاني» لابن أبي عاصم (2457)]



دُرر من  
كلام شيخ الإسلام  
ابن تيمية رَحِمَهُ اللهُ

«وهكذا الرُّدُّ على أهل البدع من الرافضة وغيرهم إن لم يقصد فيه بيان الحق وهدى الخلق ورحمتهم والإحسان إليهم، لم يكن عمله صالحاً؛ وإذا غلظ في ذم بدعة ومعصية كان قصده بيان ما فيها من الفساد ليحذرها العباد، كما في نصوص الوعيد وغيرها؛ وقد يهجر الرجل عقوبة وتعزيراً، والمقصود بذلك ردعه وردع أمثاله، للرحمة والإحسان، لا للتشفي والانتقام».

[«منهاج السنة النبوية» (239/5)].

□□□

التعبير عن حقائق الإيمان بعبارة القرآن، أولى من التعبير عنها بغيرها».

[«النبوات» (876/2)].

□□□

«الفعل الواحد في الظاهر يُثابُّ الإنسان على فعله مع النية الصالحة، ويُعاقب على فعله مع النية الفاسدة».

[«مجموع الفتاوى» (138/22)].

□□□

«المفضول قد يختص بأمر، ولا يلزم أن يكون أفضل من الفاضل».

[«منهاج السنة النبوية» (78/7)].

□□□

«العمل المفضول في مكانه هو أفضل من الفاضل في غير مكانه».

[«الرُّدُّ على الأحنائي» (ص307)].

□□□

ليس كل سبب نال به الإنسان حاجته يكون مشروعاً، بل ولا مباحاً، وإنما يكون مشروعاً إذا غلبت مصلحته على مفسدته مما أذن فيه الشرع».

[«مختصر الفتاوى المصرية» (ص174)].

□□□

«عذاب الحجاب أعظم أنواع العذاب، ولذّة النظر إلى وجهه أعلى اللذات».

[«مجموع الفتاوى» (27/1)].

□□□

«لا تحصل النعمة إلا برحمته، ولا يندفع الشر إلا بمغفرته».

[«مجموع الفتاوى» (42/1)].

□□□

«جماع الحسنات العدل، وجماع السيئات الظلم».

[«مجموع الفتاوى» (86/1)].

□□□

«لا يعلم العدل والظلم إلا بالعلم، فصار الدين كله: العلم والعدل، وضد ذلك الظلم والجهل، قال الله تعالى: ﴿وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا﴾ [سورة الأجناس: ٧٢]».

[«مجموع الفتاوى» (179/28)].

□□□

«المسلم الصادق إذا عبد الله بما شرع فتح الله عليه أنوار الهداية في مدة قريبة».

[«الاستقامة» (100/1)].

□□□



# بريد القراء



## ردود قصيرة:

. كما بعث إلينا الأخ الكريم محمد تامدة . وفقه الله . من بلدية سجرارة بالمحمدية بولاية معسكر رسالة أودعها كثيرا من معاني المحبة والإخاء والنصرة لإخوانه بمجلة الإصلاح؛ كما أتبعها بكلمة في الدفاع عن أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها، فله منا جزيل الشكر والثناء.

□□□

. بارك الله في أساتذة وتلاميذ ثانوية عمر كلالشة بخميس الخشنة بولاية بومرداس، على شكرهم لنا وتواصلهم معنا، وعلى مجلتهم التي يقوم عليها الأستاذ عبد القادر بومنقار تحت إشراف مدير الثانوية محمد بن فلاح؛ نسأل الله لنا ولهم الثبات والتوفيق.

□□□

. والشكر موصول إلى الأخ الحبيب مصطفى الطيّب صياد . سدد الله . من مدينة طولقة بولاية بسكرة على احتفائه بمجلتنا وحسن ظنه بإخوانه القائمين عليها، وبارك الله فيه على الجهد المبذول في بحثه المسمى بـ «تتبيه أولي النهى والأحلام على بعض أحكام الفتح على الإمام».

□□□

. ورد إلينا نظم علمي رائع للأستاذ عبد الله رحيل . جزاه الله خيرا . نظم فيه (ثلاثة الأصول) سماه: «سنا الشعلول في نظم ثلاثة الأصول»، ومما جاء فيها:

ألا إنه حتم تعلم أربع  
مسائل الأولى العلم وهو الذي يُحد

بمعرفة الرحمن ثم نبيه  
والإسلام وهو بالأدلة يُعتمد  
وثانية منها، فقل عمل به

وقل: دعوة إليه ثلاثة تُعد  
وصبر على ما فيه من لاحق الأذى الـ  
أخيرة، في العصر أجمعها وزد

إلى أن يقول:  
وملة إبراهيم توحيد ربنا الـ

حنيفية السمحاء أفضل معتقد  
بأن تعبد الله العظيم موحدا

له مخلص الدين الذي بالعلی انفراد  
بها أمر الله الأنام جميعهم

وأنشأهم لأجلها الواحد الأحد  
إلى آخر النظم الذي جاء في (135) بيت، نسأل الله أن يثيب

أبا جابر على نظمه، وأن يوفقه لمزيد من العلم النافع والعمل الصالح.

□□□



. كما تُشكر الأخت الكريمة صبرينة بن علي . وفقها الله .  
من بلدية تيرمتين بذراع بن خدة بمدينة تيزي وزو على كلمتها  
الهادفة إلى دفع العُنوسة، والمرغبة في تعدد الزوجات لحل هذه  
المعضلة، نسأل الله الكريم التوفيق لنشر مقال في المجلة عن  
الموضوع في المستقبل القريب إن شاء الله.

□□□

. والشكر الموفور للأخ إلياس أعوين . سدد الله . من إغيل  
محند بأزفون بولاية تيزي وزو على تواصله معنا وكتابته التي  
بعنوان: «متى يقوم الناس للصلاة عند الإقامة»، فجزاه الله  
خيرًا ووفقه لكل نافع.

□□□

. وللأخ الفاضل رشيد قداش . وفقه الله . من برج منايل  
بولاية بومرداس جزيل الشكر على مراسلته، ونسأل الله أن  
يحقق أمنيته، وبارك الله فيه على مقاله المعنون ب: «الآثار  
الدمرة للمسكرات».

□□□

. جزى الله خيرًا الأخ الكريم يوسف الصّيدوي . حفظه الله  
. على كلماته الجميلة وعباراته الرقيقة التي تحمل في ثناياها  
دفاء المحبة والأخوة، كما نعتز بتواصله معنا ونحفظ له غيرته  
على اللغة العربية في هذا البلد العزيز ودعوته إلى إحيائها.

□□□

. كما نشكر مرة أخرى الأخ المكرّم فريد بو بشير . وفقه الله  
. من منطقة تيزي وزو على ما بذله من جهد في كتابة أسماها:  
«تأملات منهجية في أصول شرعية»، والله الموفق.

□□□

. وللأخ المفضل إسماعيل غالم . سدد الله . من مدينة الشلف  
جميل الشكر على حسن ظنه بإخوانه وتثبيته لهم، وعلى اقتراحه  
الذي ينبئ على فطنته وحرصه على السنة بآرك الله فيه.

□□□

. بارك الله في الأخ المكرّم بن حليلة بلخراج . وفقه الله .  
من بلدية تيلغيمات من مدينة سيدي بلعبّاس على مراسلته لنا،  
ودروس الشيخ عز الدين رمضان سيجد كثيرًا منها في موقع  
راية الإصلاح.

□□□

. ويمتد الشكر إلى الأستاذ الفاضل بريقة عبد المالك .  
حفظه الله . على ما خطته يمينه في موضوع ترائي هلال رمضان  
ومبطلات الصيام، نسأل الله له التوفيق والسداد.

□□□

. كما نتوجه بالشكر الكثير إلى كل من تواصل معنا عن طريق  
البريد الإلكتروني كالأخوة الأفاضل: عيّاش، وأبو عبد البر،  
وعبد المالك يونس ورّاد، وشعلال ياسين، والأخ غباش جمال  
والذين اقترحوا علينا اقتراحات سنأخذها بعين الاعتبار بإذن  
الله تعالى.  
والله نسأل أن يديم الجميع لنا قراء أوفياء، ونصحة أمناء،  
والله ولي التوفيق والسداد.

□□□



## • كيفية الاشتراك..



يرجى إرسال طلب يتضمن الأمور التالية:

- الاسم واللقب.
- العنوان.
- الهاتف.
- الوظيفة.
- وصل الحوالة البريدية.

ترسل الحوالة البريدية باسم توفيق عمروني على الحساب البريدي الجاري:

ccp 4142776 clé 96

•••

العنوان: دار الفضيلة للنشر والتوزيع

حي باحة (03)، رقم (28) الليدو. المحمدية. الجزائر

الأفراد: 900 دج - المؤسسات 1000 دج



**الاصطلاح في ثلاث مجلدات من العدد (1) إلى العدد (18)**

**يطلب من دار الفضيلة للنشر والتوزيع بسعر (1800 دج) شامل لمصاريف الشحن**